

(ليعلم الذين هم من مشرق الشمس والذين هم من المغرب انه ليس غيرى
انا الرب وليس اخر) فالواجب على اهل المشرق والمغرب ان يعلموا
ان لا اله الا الله وحده لان يعلموا ان الله ثالث ثلاثة وفى الاية التاسعة من
الباب السادس والاربعين من كتاب اشعيا (انا الله وليس غيرى
اله) وليس لى شبه (تنبيه) حرف صاحب الترجمة العربية المطبوعة
سنة ١٨١١ قول المسيح عليه السلام بتبديل ضمير المتكلم بضمير الخطاب
وترجم هكذا (الرب الهك اله واحد) وضع بهذا التحريف المقصود
الاعظم لان ضمير المتكلم ههنا دال على ان عيسى ليس برب بل عبد مربوب
بخلاف ضمير الخطاب والظاهر ان هذا التحريف قصدى (القول الثالث)
فى الاية الثانية والثلاثين من الباب الثالث عشر من انجيل مرقس قول
المسيح عليه السلام هكذا (واما ذلك اليوم وتلك الساعة فلا يعلم
بهما احد ولا الملائكة الذين فى السماء ولا الابن الا الاب) وهذا القول
ينادى على بطلان التثليث لان المسيح عليه السلام خصص علم القيامة
بالله ونفى عن نفسه كما نفى عن عباد الله الآخرين وسوى بينه وبينهم فى
هذا ولا يمكن هذا فى صورة كونه الهاسيا اذا لاحظنا ان الكلمة واقنوم
الابن عبارتان عن علم الله وفرصنا اتحادهما بالمسيح واخذنا هذا الاتحاد
على مذهب القائلين بالحلول او على مذهب العقوية القائلين بالانقلاب
فانه يقتضى ان يكون الامر بالعكس ولا اقل من ان يعلم الابن كما يعلم الاب
ولما لم يكن العلم من صفات الجسد فلا يجرى فيه عذرهم المشهور انه
نفى عن نفسه باعتبار جسميته فظهر انه ليس اله لا باعتبار الجسمية
ولا باعتبار غيرها (القول الرابع) فى الباب العشرين من انجيل متى هكذا
٢٠ (تقدمت اليه ام ابني زبدى مع ابنيها وسجدت وطلبت منه شيئا)
٢١ (فقال لها ماذا تريدن قالت له قل ان يجلس ابنائى هذان واحد عن
يمينك والاخر عن اليسار فى ملكوتك) ٢٢ (فاجاب يسوع) الخ
٢٣ (الجلوس عن يميني وعن يساري فليس لى ان اعطيه الا للذين
اعد لهم من ابي) انتهى ملخصا فتفى عيسى عليه السلام ههنا عن نفسه
القدرة وخصصها بالله كما نفى عن نفسه علم الساعة وخصصه بالله
ولو كان اله لما صح هذا (القول الخامس) فى الباب التاسع عشر من
انجيل متى هكذا ١٦ (واذا واحد تقدم وقال له ايها المعلم الصالح اى

صالح اجعل لتكون لي الحياة الابدية) ١٧ (فقال له لماذا تدعوني صالحا ليس احد صالحا الا واحد وهو الله) فهذا القول يقلع اصل التثليث ومارضى تواضعا ان يطلق عليه لفظ الصالح ايضا ولو كان الها لما كان لقوله معنى ولم كان عليه ان يبين لاصالح الا الاب واناروح انقدس ولم يواخر البيان عن وقت الحاجة واذا لم يرض بقوله الصالح فكيف يرضى عن اقوال اهل التثليث التي يتفوهون بها في اوقات صلواتهم ياربنا والهنسا يسوع المسيح لاتضيع من خلقت بيدك حاشا جنبه ان يرضى بها (القول السادس) في الباب السابع والعشرين من انجيل متى هكذا ٤٦ (ونحو الساعة التاسعة صرخ يسوع بصوت عظيم قائلا ابلي ابلي لما شبةتني اى الهى الهى لما ذا تركتني) ٥٠ (فصرخ يسوع ايضا بصوت عظيم واسلم الروح) وفي الاية السادسة والاربعين من الباب الثالث والعشرين من انجيل لوقا هكذا (ونادى يسوع بصوت عظيم وقال يا ابتاه في يدك استودع روحى) وهذا القول ينفي الوهية المسيح رأسا سيما على مذهب القائلين بالحللول او الانقلاب لانه لو كان الها لما استغاث الى اله آخر ان قال الهى الهى لما ذا تركتني ولما قال يا ابتاه في يدك استودع روحى وامتنع العجز والموت عليه الاية الثامنة والعشرون من الباب الاربعين من كتاب اشعيا هكذا (اما عرفت او ما سمعت اله سرمدى الرب الذى خلق اطراف الارض لن يضمف وان يتعب ولبس فصاعن حكمته) والاية السادسة من الباب الرابع والاربعين من الكتاب المذكور هكذا (هكذا يقول الرب ملاك اسرائيل وفاديه رب الجنود انا انا الاول وانا الاخر وليس اله غيرى) والاية العاشرة من الباب العاشر من كتاب ارميا هكذا (اما الرب هو اله حق هو اله حى وملاك سرمدى) الخ وفي الاية الثانية عشر من الباب الاول من كتاب حيقوق هكذا (يارب الهى قدوسى ولا تموت) وفي الاية السابعة عشر من الباب الاول من الرسالة الاولى الى تيموثاوس هكذا (وملاك الدهور الذى لا يفنى لا يرى الاله الحكيم وحده) فكيف يعجز ويموت الذى هو اله سرمدى يرى من الضعف والتعب حى قدوس لا يموت ولا اله غيره ٠٠ ايكون القانى العاجز الها حاشا وكلا بل الاله الحقيقى هو الذى كان عيسى عاينه السلام يستغيث اليه فى هذا الوقت على زعمهم والعجب انهم لا يكتفون على موت الاله بل يعتقدون انه بعد مامات دخل جهنم ايضا نقل جواد ابن ساباط

هذه العقيدة من كتاب الصلوة المطبوع سنة ١٦٠٣ هكذا (كما ان المسيحيات
لاجلنا ودفن فكذا لابدان تعتقدانه دخل جهنم) انتهى (وفيلبس كواد
ثولس) الراهب كتب في رد رسالة احد الشريف ابن زين العابدين
الاصفها في كتابا في اللسان العرب سماه بخيالات فيلبس وطبع هذا
الكتاب سنة ١٦٦٩ في الرومية الكبرى في بسلوقيت وحصلت لي بطريق العارية
نسخة قديمة من هذا الكتاب من كتب خانة انكليز في بلدة دهلي فكتب
الراهب المسطور في كتابه المذكور هكذا (الذي تالم بخلاصنا وهبط الى
الجحيم ثم في اليوم الثالث قام من بين الاموات) انتهى وفي بريثوك في بيان
عقيدة انتهايش التي تؤمن بها المسيحيون لفظ هل موجود ومعناه الجحيم
وقال جواد بن سباط ان القسيس مارطيروس قال لي في توجيه هذه العقيدة
ان المسيح لما قبل الجسم الانساني فلا بد عليه ان يتحمل جميع العوارض
الانسانية فدخل جهنم وعذب ايضا ولما خرج من جهنم اخرج منها كل
من كان معذبا فيها قبل دخوله فسأله هل لهذه العقيدة دليل نقل قال انها
غير محتاجة الى الدليل فقال رجل مسيحي من اهل ذلك المحفل على وجه
الطرافة ان الاب كان قسي القلب والامس ترك الابن في الجحيم فغضب
القسيس وطرده من المحفل فجاء هذا الرجل عندي واسلم لكن اخذ العهد
مني ان لا تظهر حال اسلامه مادام حيا ودخل يوسف وقفا في بلدة
لكهنواسنة ١٢٤٩ من الهجرة وسنة ١٨٣٣ من الميلاد وكان من القسيسين
المشهورين وكان يدعي الاله لم نفسه وكان يدعي ان نزول المسيح يكون في سنة
١٨٤٧ من الميلاد ووقعت المناظرة فيما بينه وبين مجتهد الشيعة تحريرا
وتقريرا في هذا الباب فسأله مجتهد الشيعة عن هذه العقيدة ايضا فقال
نعم دخل المسيح الجحيم وعذب لكن لا بأس فيه لان هذا الدخول كان
لنجاة امته وبعض فرقهم يعتقدونها باشنع حاة قال لي في تاريخه في بيان
فرقة مارسوني (هذه الفرقة كانت تعتقدان عيسى عليه السلام بعد امات
دخل جهنم ونجى ارواح قاييل واهل سدوم لانهم حضروا عنده
وكانوا غير مطيعين لاله خالق السروايق ارواح هاييل ونوح وابراهيم
واصلحاء الاخرين من القدماء في جهنم لانهم خالفوا الفرقة الاولى وهذه
الفرقة كانت تعتقد ان خالق العالم لبس منحصرا في الاله الذي ارسل
عيسى ولذلك ما كانت تسلم كون كتب العهد العتيق اليهامية) انتهى

فكانت عقيدة هذه الفرقة مستمدة على امور ١ جميع الارواح سواء كانت ارواح الانبياء والصلحاء والاشقياء كانت معذبة في جهنم قبل دخول عيسى عليه السلام ٢ ان عيسى عليه السلام دخل جهنم ٣ ان عيسى عليه السلام نجى ارواح الاشقياء من العذاب وابقى ارواح الانبياء والصلحاء فيه ٤ ان هؤلاء الصالحين مخالفون لعيسى والاشقياء موافقون له ٥ ان خالق العالم الهان خالق الخير وخالق الشر وعيسى عليه السلام رسول الاول والانبياء الآخرون المشهورون رسل الثاني ٦ كتب العهد العتيق ليست الهامية وقال صاحب ميزان الحق في كتابه المسمى بحل الاشكال في جواب كشف الاستار هكذا (الحق انه توجد في العقيدة المسيحية ان المسيح دخل جهنم وقام في اليوم الثالث وعرج الى السماء لكن المراد ههنا من جهنم هاوس وهو مو وضع ما بين جهنم والفلك الا صلى والمعنى انه دخل هاوس ليرى اهله جلا له وينههم على انى ما لك الحياة واتى اعطيت كفارة الذنب بالموت الصليبي وجعلت الشيطان وجهنم مغلوبين وللمؤمنين كالمعد ومين) انتهى ملخصا (اقول) لمثبت من ظاهر كتاب الصلوة وكلام فيلبس كواد لونس وثبت صراحة من اقرار مارطيرس ويوسف ولف ومن عقيدة آتهانى ساس ان جهنم على معناه واعترف هو ايضا انه يوجد هذا في العقيدة ثم اول فتاوبه بدون الدليل لا يقبل لابد عليه ان يثبت من كتبه ان ما بين جهنم والفلك الاصلى مكان يسمى بهاوس ثم يثبت من هذه الكتب ان دخول المسيح في جهنم كالاجل الارثو والتنبيه المذكورين على انه لا وجود للافلاك عند حكماء أوروبا وعلماء پروتستنت من المتأخرين يتابعون لهم في هذا الراى فكيف يصح هذا التوجيه على زعمهم (ثم اقول) ثانيا ان هذا الهاوس محل المرور وانواب او محل المحن والعقاب فان كان الاول لاحاجة الى تنبيه اهله لانهم كانوا قبل هذا في سرور وعيشة راضية وان كان الثانى فلا فائدة في اتاويل لان جهنم الارواح لا يكون الا محل عذابها (ثم اقول) ثالثا ان كون الموت الصليبي كفارة الذنب غير معقول يقينا لان المراد بهذا الذنب على زعمهم الذنب الاصلى الذى صدر عن آدم عليه السلام لا الذنب الذى يصدر عن اولاده ولا يجوز ان يعاقب اولاده على هذا الذنب الاصلى لان الابناء لا يؤخذون على ذنوب الاباء ولا بالعكس بل هو خلاف العدل الآية العشرون من الباب الثامن عشر

من كتاب حزقيال هكذا (النفس التي تحظى فهي مموت والابن لا يحمل
اثم الاب والاب لا يحمل اثم الابن وعدل العادل يكون عليه ونفاق المنافق
يكون عليه) ثم (اقول) رابعاً ما معنى جعل الشيطان مغلوباً بالموت
لانه على حكم انجيلهم مقيد بقيود ابدية قبل ميلاد عيسى
عليه السلام الاية السادسة من رسالة يهودا هكذا (والملائكة الذين
لم يحفظوا رايستهم بل تركوا مسكنهم حفظهم الى دينونة اليوم العظيم
بقيد ابدية تحت الظلام) ثم العجب انهم لا يكتفون بموت الههم المزعوم
ودخوله جهنم بل يزيدون عليهما انه صار ملعوناً ايضاً والعياذ بالله وملعونيته
مسئلة عند المسيحيين ويسلمها صاحب ميزان الحق ايضاً بكمال رضا
الخطاير ويصرح بها في كتبه وصرح بها مقدسهم بولس ايضاً الاية
الثالثة عشر من الباب الثالث من رسالته الى اهل غلاطيه هكذا (المسيح
اقتدانا من لعنة الناموس اذ صار لعنة لاجلنا لانه مكتوب ملعون كل
من علق على خشبة) وعندنا اطلاق مثل هذا اللفظ شنيع جد ابل لاعتن الله
واجب الرجم بحكم التوراة ورجم واحد على هذا الخطاء في عهد موسى
عليه السلام كما هو مصرح في الباب الرابع والعشرين من سفر الاحبار بل
لاعن الابوين ايضاً واجب القتل فضلاً عن لاعتن الله كما هو مصرح
في الباب العشرين من السفر المذكور (القول السابع) في الاية السابعة عشر
من الباب العشرين من انجيل يوحنا قول المسيح عليه السلام في خطاب
مريم المجدلية هكذا (لا تليني لاني لم اصعد بعد الى ابي ولكن اذ هني
الى اخوتي وقولي لهم اني اصعد الى ابي وايكم والهي والهكم فسوى)
بينه وبين الناس في هذا القول (ابي وايكم والهي والهكم) لكيلا يقولوا
عليه الباطل فيقولوا انه اله ا و ابن اله فكما ان نلاميذه
عباد الله وليسوا بابناء الله حقيقة بل بالمعنى المجازي فكذلك هو عبد الله
وليس بابن الله حقيقة ولما كان هذا القول بعد ما قام عيسى عليه السلام
من الاموات على زعمهم قبل العروج بقليل ثبت انه كان يصرح باي
عبد الله الى زمان العروج وهذا القول يطابق ما حكى الله عنه في
القران المجيد (ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله ربي وربكم)
(القول اله ني) في الاية الثامنة والعشرين من الباب الرابع عشر من
انجيل يوحنا قول المسيح عليه السلام هكذا (ان ابي اعظم مني) ففيه

ايضا نفى لا لوهيته لان الله ليس كمثل شئ* فضلا عن ان يكون اعظم منه (القول التاسع) في الاية الرابعة والعشرين من الباب الرابع عشر من انجيل يوحنا قول المسيح عليه السلام هكذا (الكلام الذى سمعونه ليس لى بل للاب الذى ارسلنى ففيه ايضا تصریح بارسالة توبان الكلام الذى سمعونه وحى من جانب الله) (القول العاشر) في الباب الثالث والعشرين من انجيل متى قول المسيح عليه السلام في خطاب تلاميذه هكذا ٩ (ولا تدعوا لكم ايا على الارض لان اباكم واحد الذى في السموات) ١٠ (ولا تدعوا معلمين لان معلمكم واحد المسيح) فهنا ايضا صرح (بان الله واحد واتى معلم لكم) (القول الحادى عشر) في الباب السادس والعشرين من انجيل متى هكذا ٣٦ (حينئذ جاء معهم يسوع الى ضيعة يقال لها خسما نى فقال للتلاميذ اجلسوا ههنا حتى امضى واصلى هناك) ٣٧ (ثم اخذ معه بطرس وابنى زيدى وابتدأ يحزن ويكتئب) ٣٨ (فقال لهم نفسى حزينة جدا حتى الموت امكنوا ههنا واسهروا معى) ٣٩ (ثم تقدم قليلا وخر على وجهه وكان يصلى قائلا يا ايتاه ان امكن فلتعبر عني هذه الكاس ولكن ليس كما اريد بل كما تريد انت) ٤٠ (ثم جاء الى التلاميذ الخ) ٤٢ (فضى ايضا ثانية وصلى قائلا يا ايتاه ان لم يكن ان تعبر عني هذه الكاس الا ان اسر بها فلتكن مشيئتك) ٤٣ (ثم جاء الخ) ٤٤ (فتركهم ومضى ايضا وصلى ثالثة قائلا ذلك الكلام بعينه فاقواله واحواله المندرجة في هذه العبارة تدل على عبوديته ونفى الوهيته يحزن ويكتئب الاله ويموت و يصلى لاله اخر ويدعو بغاية التضرع لا والله (ولما جاء جنبه الشريف الى العالم وتجسد ليخلص العالم بدمه الكريم عن عذاب الجحيم فافعنى الحزن والاكتئاب وما معنى الدعاء بان امكن فلتعبر عني هذا الكاس (القول الثانى عشر) كان من عادته الشريفة انه اذا عبر عن نفسه كان يعبر بابن الانسان فابا كما لا يخفى على ناظر هذا الانجيل المروج ايضا مثلا في الاية ٢٠ باب ٨ و ٦ باب ٩ و ١٣ و ٢٧ باب ١٦ و ٩ و ١٢ و ٢٢ باب ١٧ و ١١ باب ١٨ و ٢٨ باب ١٩ و ١٨ و ٢٨ باب ٢٠ و ٢٧ باب ٢٤ و ٢٤ و ٤٥ و ٦٤ باب ٦٦ من انجيل متى وهكذا في غيره وظاهر ان ابن الانسان لا يكون الانسانا (الفصل الثالث) قد عرفت

في الامر الخامس من المقدمة ان كلام يوحنا مملو من المجاز قلما تجد فقرة
 لا تحتاج الى التأويل وقد عرفت في الامر السادس ان الاجال يوجد
 كثيرا في اقوال المسيح عليه السلام بحيث لم يفهمها معاصروه ولا تلاميذه
 في كثير من الاحيان ما لم يفسرها بنفسه وقد عرفت في الامر الثاني عشر
 ان عيسى عليه السلام ما بين الوهيته الى العروج ببيان لا يبق فيه شبهة
 ويفهم منه صراحة هذا المعنى فالاقوال التي يتمسك بها المسيحيون غالبا
 بمجمل منقولة عن انجيل يوحنا وعلى ثلاثة اقسام بعضها لا يدل بحسب
 معانيها الحقيقية على مقصودهم فاستنباط الالهية منها مجرد زعمهم وهذا
 الاستنباط والزعم ليسا بمعندين ولا جازمين في مقابلة البراهين العقلية
 القطعية والنصوص العيسوية كما عرفت في الفصلين المذكورين وبعضها
 اقوال يفهم تفسيرها من الاقوال المسيحية الاخرى ومن بعض مواضع
 الانجيل ففيها ايضا لاعتبار رأيهم وبعضها اقوال يجب تأويلها
 عندهم ايضا فاذا وجب التأويل فنقول لابد ان يكون هذا التأويل
 بحيث لا يخالف البراهين والنصوص واتى لهم ذلك فلا حاجة الى نقل
 الكل بل انقل الاكثر ليتضح منه لنا ظر حال استدلالهم ويقس
 البقى عليه (الاول) من اطلاق لفظ ابن الله على المسيح عليه السلام
 اقول هذا الدل في غاية الضعف بوجهين اما اولاً فلان هذا الاطلاق
 معارض باطلاق ابن الانسان كما عرفت وباطلاق ابن داود فلا بد من
 التطبيق بحيث لا يثبت المخالفة للبراهين العقلية ولا يلزم منه محال واما ثانياً
 دلالة لا يصح ان يكون لفظ الابن بمعناه الحقيقي لان معناه الحقيقي
 بتعاق لمة اهل العالم من تولد من نطفة الابوين وهذا محال ههنا فلا بد
 من انجيل على المعنى المجازي المناسب لسان المسيح وقد علم من هذا الانجيل ان هذا
 اللفظ في حقه بمعنى الصالح الاية التاسعة واللاثون من الباب الخامس عشر من
 انجيل مرقس هكذا (ولما رأى قائد المائة الواقف مقابله انه مسرّح هكذا
 واسلم الروح قال حقاً كان هذا الانسان ابن الله) ونقل لوقا قول القائد في الاية
 السابعة والاربعين من الباب الثالث والعشرين من انجيله هكذا
 (والحقيقة كان هذا الانسان باراً) ففي انجيل مرقس لفظ ابن الله وفي انجيل
 لوقا له لمة البار واستعمل مثل هذا اللفظ في حق الصالح غير المسيح
 ايضا كما استعمل مثل ابن اديس في حق الصالح في الباب الخامس من انجيل

متى هكذا (٩) (طوبى لصانع السلام لانهم ابناؤه الله يدعون) ٤٤
(واما انا فقول لكم احبوا اعدائكم ياركوا لاعنيكم احسنوا الى مبغضكم
وصلوا لاجل الذين يسبونكم) ٤٥ (لكي تكونوا ابناؤه ابيكم الذي في
السموات) فاطلق عيسى عليه السلام على صانعي السلام والصلح وعلى
العاملين بالاعمال المذكورة لفظ ابناؤه الله وعلى الله لفظ الاب بالنسبة
اليهم (وفي الباب الثامن من انجيل يوحنا في المكالمة التي وقعت بين اليهود
والمسيح هكذا ٤١) (اتم تعملون اعمال ابيكم فقالوا له اننا لم نولد من زنا
لنا اب واحد وهو الله) ٤٢ (فقال لهم يسوع لو كان الله اباكم لكنتم
تحبونني) الخ ٤٤ (اتم من اب هو ابليس وشبهوات ابيكم تريدون
ان تعملوا ذلك كان قتالا لانس من البدء ولم يثبت في الحق لانه ليس فيه
حق متى تكلم بالكذب فانسايته كالماله لانه كذاب وابوالكذب) فاليهود
ادعوا انك ابا واحد وهو الله وقال المسيح عليه السلام لابل ابوكم الشيطان
وظاهر ان الله والشيطان ليس اباليهم بالمعنى الحقيقي فلا بد من الحمل على المعنى
المجازي فغرض اليهود نحن صالحون ومطيعون لامر الله وغرض المسيح
عليه السلام انكم لستم كذلك بل اتم طالحون مطيعون للشيطان وفي الباب
الثالث من الرسالة الاولى ليوحنا هكذا (٩) (كل من هو مولود من الله
لا يفعل خطيئة لان زرعته يثبت فيه ولا يستطيع ان يخطيء لانه مولود من
الله) ١٠ (بهذا اولاد الله ظاهرون واولاد ابليس) الخ وفي الآية
السابعة من الباب الرابع من الرسالة المذكورة (وكل من يحب فقد ولد من
الله) وفي الباب الخامس من الرسالة المذكورة (كل من يثر من ان يسوع
هو المسيح فقد ولد من الله وكل من يحب الوالد يحب المولود منه) ايضا ٢
(بهذا نعرف اننا نحب اولاد الله او اجبنا الله وحفظنا وصاياه) والآية
الرابعة عشر من الباب الثامن من الرسالة الرومية هكذا (لان كل الذين
ينقادون بروح الله فاولئك هم ابناؤه الله) وفي الباب الثاني من رسالة بولس
الى اهل فيلبس هكذا ١٤ (افعلوا كل شيء بلا دمدمة ولا مجادلة) ١٥
لكي تكونوا بلا لوم وبسطاء اولاد الله بلا عيب) ودلالة هذه الاقوال
على ما قلت غير خفية واذا لم يفهم من اطلاق لفظ الله ومثله الالهية كما
عرفت في الامر الرابع من المقدمة فكيف يفهم من لفظ ابن الله ومثله سيما
اذا لاحظنا كثرة وقوع المجاز في كتب العهد العتيق والجديد كما عرفت في

المقدمة وسيا اذا لاحظنا ان استعمال الاب والابن في كتب العهدين جاء في المواضع الغير المحصورة وانقل بعضها بطريق الامثوزج (١) قال لوقا في الباب الثالث من انجيله في بيان نسب المسيح عليه السلام انه ابن يوسف وآدم ابن الله وظاهر ان آدم عليه السلام ليس ابنا لله بالمعنى الحقيقي ولا الهالك لما ولد لابوين نسبه الى الله ولله در لوقا لقد اجد ههنا لانه لما كان المسيح عليه السلام مولودا لابلا اب فقط نسبه الى يوسف النجار ولما كان آدم عليه السلام مولودا لابوين نسبه الى الله في الباب الرابع من سفر الخروج قول الله هكذا ٢٢ (وتقول له هذا ما يقول الرب ابني (بكرى اسرائيل) ٣٣ فقلت لك اطلق ابني ليعدني وان ايت ان تطلقه هوذا انا سا قتل ابنك بكرك) فاطلق على اسرائيل لفظ اب الله في الموضعين بل اطلق عليه لفظ الابن البكر (٣) في الزبور الثامن والثمانين قول داوود عليه السلام في خطاب الله هكذا ١٩ (حيثذ كلمت نبيك بالوحى وقلت اتي وضعت عوناعلى القوى ورفعت منتخبا من شعبي) ٢٠ (وجدت داوود عبدى فسحته بدهن قدسى ٢٦ هو يدعونى انت ابى والهى وناصر خلاصى ٢٧ وانا ايضا اجعله بكرا اعلى من كل ماوك الارض) فاطاق على الله لفظ الاب وعلى داوود لفظ القوى والمنتخب والمسيح واب الله البكر واعلى من كل ملوك الارض (٤) في الاية اثنا سعة من الباب الحادى والثلثين من كتاب ارميا قول الله هكذا (انى صرت ابلا لاسرائيل وافرام هو بكرى) فاطلق على افرام لفظ ابن الله البكر فلو كان اطلاق مل هذه الالفاظ موجبا لالوهية لكان اسرائيل وداوود وافرام احق بالالوهية لان الابن البكر احق بالاكرام من غيره بحسب الشرايع السابقة وبحسب الرواج العام ايضا وان قالوا جاء في حق عيسى عليه السلام لفظ الابن الى حيد قلنا ان الوحيد لا يمكن ان يكون بعنائه لان الله اثبت له اخوة كثيرين وقال في حق الثلاثة منهم لفظ الابن البكر بل لابد ان يكون بالمعنى المجازى مثل الابن (٥) في الباب السابع من سفر صمويل الثانى قول الله تعالى في حق سليمان هكذا (وانا اكون له ابا وهو يكون لى ابنا) فلو كان اطلاق هذا اللفظ سببا للالوهية لكان سليمان عليه السلام احق من المسيح عليه السلام لسبقه وكونه من اباء المسيح عليه السلام ٦ في الاية الاولى من الباب الرابع عشر والاية التاسعة عشر من الباب

الباقى والذين من كتاب الاستثناء والاية الثانية من الباب الاول والاية
 الاولى من الباب الثلثين والاية الثامنة من الباب الثالث والستين من كتاب
 اشعيا والاية العاشرة من الباب الاول من كتاب هو شع جاء اطلاق
 ابناء الله على جمع بنى اسرائيل (٧) فى الاية السادسة عشر من الباب الثالث
 والستين من كتاب اشعيا قول اشعيا فى خطاب الله هكذا (فانك انت ابونا
 وابراهيم لم يعرفنا واسرائيل جهلنا انت يارب ابونا فخلصنا من الدهر اسمك)
 الاية الثامنة من الباب الرابع والستين من الكتاب المذكور هكذا (والان
 يارب انت ابونا) الخ فصرح اشعيا عليه السلام فى حقه وحق غيره من بنى
 اسرائيل بان الله ابونا (٨) الاية السابعة من الباب الثامن والثلثين من كتاب يوب
 هكذا (اذ كان تسبح لى نجوم الصبح جعجا ويفرحون جمع بنى الله) (٩) قد عرفت
 فى صدر الجواب انه جاء اطلاق ابناء الله على الصالحين وعلى المؤمنين بالمسيح
 وعلى النحىين وعلى المطيعين لامر الله وعلى العاملين بالاعمال الحسنة (١٠)
 الاية الخامسة من الزبور السابع والستين هكذا (ابو اليتامى وحاكم الارامل
 الله فى موضع قدسه) فاطلق على الله لفظ ابى اليتامى (١١) فى اباى السادس
 من سفر الخليفة هكذا (فرأى بنوا الله بنات الناس حسنات واتخذوا لهم
 نساء من كل ما اختاروا) ٤ (فاما الجبارة كانوا فى تلك الايام على الارض
 لان ما بعد ما دخل ابناء الله على بنات الناس وولدن فهوؤلاء هم اقوياء
 منذ الدهر مشهورين) والمراد بابناء الله بنوا الاشراف وبنات الناس بنات
 العامة ولذا ترجم مترجم الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ الاية
 الاولى هكذا (راى بنوا الاشراف بنات العامة حسنا فافتخروا بهم
 بساء) فجاء اطلاق ابناء الله على ابناء الاشراف مطلقا وفهم منه صحة
 اطلاق الله على السريف ايضا (١٢) جاء فى المواضع الكيرة من الانجيل
 اطلاق لفظ ابيكم على الله فى خطاب التلاميذ وغيرهم ١٣ قد بضاف
 لفظ الابن والاب الى شئ له مناسبة ما معنى هما الحقيقي كك اطلاق ابى
 الكذب على الشيطان كما عرفت وكما طلاق ابناء جهنم واولاد اورشليم على
 اليهود فى كلام المسيح عليه السلام فى الباب الثالث والعشرين من انجيل
 متى وجاء اطلاق ابناء الدهر على اهل الدنيا وجاء اطلاق ابناء الله وابناء
 القية على اهل الجنة فى قول المسيح عليه السلام فى الباب العشرين من لوقا
 وفى الاية الخامسة من الباب الخامس من الرسالة الاولى الى اهل

تسألوني في جاء اطلاق ابناء النور وابناء النهار على اهل تسالونيقي
 (الثاني) في الآية الثالثة والعشرين من الباب الثامن من انجيل يوحنا
 هكذا (فقل لهم انتم من اسفل اما انا فن فوق انتم من هذا العالم
 اما انا فلست من هذا العالم) يعني اني اله نزلت من اسماء وتجسست (اقول
 لما كان هذا القول مخافا للطاهر لان عيسى عليه السلام كان من هذا
 العلم فاولوا بهذا التأويل وهو غير صحيح بوجهين (الاول انه مخالف
 للبراهين العقلية والنصوص) (والثاني عيسى عليه السلام قال مثل هذا
 القول في حق تلاميذه ايضا (الآية التاسعة عشر من الباب الخامس عشر
 من انجيل يوحنا هكذا (لو كنتم من العالم لكان العالم يحب خاصته ولكن
 لا يحبكم لانتم من العالم بل انا اخترتكم من العالم لذلك يبغضكم العالم)
 وفي اسب اسبوع عشر من انجيل يوحنا هكذا ١٤ (لانهم ليسوا من العالم
 كما اني انالست من العالم) (ليسوا من العالم كما اني انالست من العالم
 فقل في حق تلاميذه انهم ليسوا من العالم وسوى بينه وبينهم في عدم
 الكون من هذا العالم فلو كان هذا مستلزما للاوهية كما زعموا لزم ان يكونوا
 كلهم آلهة واعباد الله بل التأويل الصحيح انتم طالبوا الدنيا الدنية
 وانالست كذلك بل طاب الآخرة ورضاء الله وهذا المجر شايع في الاسنة
 يقال للزهاد والصالحين انهم ليسوا من الدنيا (الثالث) في الآية الثلثين
 من الباب العاشر من انجيل يوحنا هكذا (انا والاب واحد) فهذا يدل
 على اتحاد المسيح بالله اقول هذا الاستدلال غير صحيح بوجهين (الاول
 ان المسيح عليه السلام عندهم ايضا اساس ذو نفس ناطقة وليس بمتحد
 بهذا الاعتبار فيحتاجون الى التأويل فيقولون كما انه انسان كامل فكذلك
 اله كامل فالاعتبار الاول مغاير وبالاختبار الثاني متحد وقد عرفت ان هذا
 التأويل باطل والثاني ان مثل هذا وقع في حق الحوارين في الباب السابع
 عشر من انجيل يوحنا هكذا ٢١ (ليكون الجميع واحدا
 كما انت انت ايها الاب في وانا فيك ليكونوهم ايضا واحدا
 فينالو من العلم انك ارسلتني) ٢٢ (وانا قد اعطيتهم المجد الذي
 اعطيتي ليكونوا واحدا كما انتا نحن واحد) ٢٣ (انا فيهم وانت
 في ليكونوا مكملين الى واحد) فقلوه ليكون الجميع واحدا وقوله ليكونوا
 واحدا كما انتا نحن واحد وقوله ليكونوا مكملين الى واحد تدل على اتحادهم

وسوى في القول الثاني بين اتحاده بالله وبين اتحاده فيما بينهم وظاهر ان اتحادهم فيما بينهم ليس حقيقيا فكذا اتحاده بالله بل الحق ان الاتحاد بالله عبارة عن اطاعة احكامه والعمل بالاعمال الصالحة وفي نفس هذا الاتحاد المسيح والحواريون وجميع اهل الايمان متساوية الاقدام واما الفرق باعتبار القوة والضعف فاتحاد المسيح بهذا المعنى اشد واغوى من اتحاد غيره والدليل على كون الاتحاد عبارة عن هذا المعنى قول يوحنا في الباب الاول من رسالته الاولى وهو هكذا ٥ (وهذا هو الخير انذى سمعاه منه ونخبركم به ان الله نور وليس فيه ظلمة البتة) ٦ (ان قلنا ان لنا شركة معه وسلكنا في الظلمة نكذب ولننا نعمل الحق) ٧ (ولكن ان سلكنا في النور كما هو في النور فلنا شركة بعضنا مع بعض) والاية السادسة والسابعة في التراجم الفارسيه هكذا (اكر كويم كه باوى متحديم ودر ظلت رفتار نمايم دروغگويم ودر راستى عمل نمايم) ٧ (واكر در روشنائى رفتار نمايم چنانچه اودر روشنائى مى باشد بايكديكر متحدهستيم) فوقع فيها بدل لفظ السرقة لفظ الاتحاد فعلم ان الاتحاد بالله او السرقة بالله عبارة عما قلنا (الرابع) في الباب الرابع عشر من انجيل يوحنا هكذا ٩ (الذى رانى فقد راي الاب فكيف تقول انت ارنا الاب) ١٠ (الست تو من انى اتا فى الاب والاب فى الكلام الذى اكلكم به لست اتكلم به من نفسى لكن الاب الحال فى هو يعمل الاعمال) (فقلوه) الذى رانى فقد راي الاب وقوله اتا فى الاب والاب فى وقوله الاب الحال فى دالة على اتحاد المسيح بالله وهذا الاستدلال ايضا ضعيف بوجهين (اما الاول فلان رؤية الله فى الدنيا ممتعة عندهم كما عرفت فى الامر الرابع من المقدمة فبما ولونهم بالعرفة ومعرفة المسيح باعتبار الجسمية ايضا لا يفيد الاتحاد فيقولون (ان المراد بالعرفة باعتبار الالهية والحلول الذى وقع فى القول الساتى والثالث واجب التأويل عند جمهور اهل التائب فيقولون (ان المراد به الاتحاد الباطنى فبعد هذه التأويلات يقولون انه لما كان انسانا كاملا والها كاملا صح اقواله الثلاثة باعتبار الساتى وقد عرفت مرارا انه باطل لان التأويل يحبان لا يخالف البراهين والنصوص (واما الساتى فلان الاية اعسر من من السات المذكور هانذا (فى ذلك اليوم لمروا انا فى ابى واتم فى رانا فيكم) وقد عرفت فى جواب الدليل السات ان المسيح قال فى حق الحواريين

(انافيههم وانت في) ونديهي ان حال الحال حال في محل الحال والاية التاسعة
عسر من الباب السادس من الرسالة الاولى الى اهل قورنيسوس هكذا
(ام لستم تعلمون ان جسديكم هو هيكل للروح القدس الذي فيكم الذي
لكم من الله وانكم لستم لانفسكم) والاية السادسة عسر من الباب
السادس من الرسالة الثانية الى اهل قورنيسوس هكذا (واية موافقة
لهيكل الله مع الاوثان فانكم انتم هيكل الله الحي) الخ والاية السادسة
من الباب الرابع من الرسالة الى اهل افسس هكذا (اله واب واحد للكل
الذي على الكل وباسكل وفي كلكم) فلو كان الحلول مستعرا بالاتحاد
ومثنا للالهية لزم ان يكون الحواريون بل جميع اهل قورنيسوس وكذا
جميع اهل افسس الهة بل الحق ان الادنى اذا كان من اتباع الاعلى
كأن يكون رسوله او عبده او تلميذه او قريبا من اقربائه فالامر المنسوب
الى الادنى من التعظيم والتحقيق والمحبة وغيرها ينسب الى الاعلى محازا
اول ذلك قال المسيح عليه السلام في حق الحواريين (من يقلبكم يقلبني
ومن يقبلني يقبل الذي ارسلني) كما وقع في الاية الاربعين من الباب العاشر
من انجيل متى وقل في الحق الولد الصغير (من قبل هذا الولد باسمي يقبلني
ومن قبلني يقبل الذي ارسلني) كما هو مصرح في الاية الثامنة والاربعين
من الباب التاسع من انجيل لوقا وقال في حق السبعين الذين ارسلهم
اثنتين اثنتين الى البلاد (الذي يسمع منكم يسمع مني والذي يردلكم يردني
والذي يردني يرد الذي ارسلني) كما هو مصرح في الاية السادسة
عسر من الباب العاشر من انجيل لوقا وهكذا وقع في حق اصحاب اليمين
 واصحاب الشمال في الباب الخامس والعشرين من انجيل متى ولذلك قال الله
على لسان ارميا (اكلني ابتلعني بحت نصر ملك بابل جعلني كائن فارغ
كتنين ملاء بطنه من رخصتي وطردني) كما هو مصرح في الباب الحادي
والخمس من كتاب ارميا ومثل هذا وقع في القران المجيد ايضا (ان الذين
يباعونك انما يبيعون الله يد الله فوق ايديهم) وقال مولانا المعنوي قدس سره
في منويه كرتو خواهي همسني يا خدا * رونسني تو در حضور اولياء
فرفة السبح بهذا الاعتبار بمنزلة معرفة الله واما حلول الغير في الله وحلول الله
فيه وكذا حلول الغير في المسيح وحلول المسيح فيه فعارة عن اطاعة امر دما
في الباب الثالث من الرسالة الاولى ليوحنا هكذا (من يحفظ وصايا يثبت

فيه وهو فيه وبهذا نعرف انه يثبت فينا من الروح الذي اعطانا) وقد يتسكون على الوهيته ببعض حالاته فيستدلون تارة انه ولد بلا اب وهذا الاستدلال ضعيف جد الان العالم حادث باسره وماضى على حدوثه الى هذا الزمان ستة الاف سنة على زعمهم وكل مخلوق من السماء والارض والجماد والنبات والحيوان وآدم خلق عندهم في اسبوع واحد فجميع الحيوانات مخلوقة بلا اب وام فكل من هذه يشارك المسيح في كونه مخلوقا بلا اب ويفوق عليه في كونه بلا ام وتتولد اصناف من الحشرات في كل سنة في موسم نزول المطر بلا اب وام فكيف يكون هذا الامر سببا للالهية (ولو نظرنا الى نوع الانسان فادم عليه السلام يفوق عليه وكذلك ملكي صادق الكاهن الذي هو معاصر ابراهيم عليه السلام في الاية الثالثة من الباب السابع من الرسالة العبرانية حاله هكذا (بلا اب بلا ام بلا نسب لابدية ايامه ولا نهاية حياة) فيفوق المسيح في كونه بلا ام في كونه لا بد ايله ويستدلون تارة بمعجزاته وهذا ايضا ضعيف لان من اعظم معجزاته احياء الموتى فمع قطع النظر عن ثبوته وعن انه يفهم من هذا الانجيل المتعارف تكذيبه اقول ان عسى عليه السلام بحسب هذا الانجيل ما احى الى زمان الصلب الاثثة اشخاص كما عرفت في الباب الاول واحي حزقيال عليه السلام الوفا كما هو مصرح في الباب السابع والثلاثين من كتابه فهو اولى بان يكون الها واحي ايليا عليه السلام ايضا ميتا كما هو مصرح في الباب السابع عشر من سفر الملوك الاول واحي اليسع عليه السلام ايضا ميتا كما هو مصرح في الباب الرابع من سفر الملوك الثاني وصدرت هذه المعجزة عن اليسع بعد موته ان ميتا التي في قبره فحي باذن الله كما هو مصرح في الباب الثالث عشر من السفر المذكور وابرأ الابرص من برصه كما هو مصرح في الباب الخامس من السفر المذكور وقد يتمسكون ببعض آيات كتب العهد العتيق وبعض اقوال الخواريين وانى قد نقلت هذه التمسكات مع جواباتها في كتاب ازالة الاوهام فمن اراد الاطلاع عليها فليرجع اليه وتركت ذكرها في هذا الكتاب لان التمسكات الاولى ضعيفة جدا ومع قطع النظر عن الضعف لا يثبت منها الهية على زعمهم ايضا ما لم يعترف ان المسيح انسان كامل واله كامل وهذا التأويل باطل كما عرفت مرارا والتمسكات النابوية حالها كحال التمسكات بالاحوال المسيحية غالبها فاعامل

بها معاملة اقوال المسيح من الحالات الثلاثة كما عرفت في صدر هذا
 الفصل ولوفرنا ان بعض القول منهم نص على هذا الامر فيحمل على انه
 بحسب اجتهادهم وقد عرفت في الباب الاول ان جميع تحريراتهم ليس
 بالالهام وانه قد وقع منهم الاغلاط والاختلافات والتناقض يقينا وقول
 مقدسهم بولس غير مسلم عندنا لانه ليس بحواري ولا واجب التسليم
 عندنا بل لانسلم وناقته واعلم ارشدك الله تعالى انما نقلت الاقوال المسيحية
 واولتها لاجل اتمام الازام واثبات ان تمسكهم بها ضعيفة وكذا ما قلت
 في اقوال الحواريين انما هو على تقدير تسليم انها اقوالهم ولا يثبت عندنا انها
 اقوال المسيح عليه السلام والحواريين لاجل فقدان اسناد هذه الكتب
 كما عرفت في الباب الاول ولاجل وقوع التحريف فيها عموما وفي هذه
 المسئلة خصوصا ايضا كما عرفت في الباب الثاني ان عاداتهم في مثل هذه
 الامور كانت كذلك وعقيدتي ان المسيح والحواريين كانوا ابراء من هذه
 العقيدة الكفرية يقينا واشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله
 وان عيسى عبد الله ورسوله وان الحواريين رسل رسول الله ووقعت بين
 الامام الفخر الرازي عليه الرحمة وبين بعض القسيسين مناظرة بخوارزم
 ولما كان نقلها لا يخلو عن فائدة فانقلها قال قدس سره في المجلد الثاني
 من تفسيره في سورة ال عمران تحت تفسير قوله تعالى (فن حاجك فيه من بعد
 ما جاءك من العلم) الآية اتفق اني حين كنت بخوارزم اخبرت انه جاء
 نصراني يدعى التحقيق والتعمق في مذهبهم فذهبت اليه وشرعنا في الحديث
 فقال لي ما الدليل على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فقلت له كما نقل الينا
 ظهور الخوارق على يد موسى وعيسى وغيرهما من الانبياء عليهم السلام
 نقل الينا ظهور الخوارق على يد محمد صلى الله عليه وسلم فان ردنا التواتر
 او قبلنا له لكن قلنا ان المعجزة لا تدل على الصدق فحيث بدلت نبوة سائر الانبياء
 عليهم السلام وان اعترفنا بصحة التواتر واعترفنا بدلالة المعجزة على الصدق
 ثم انما حاصلان في حق محمد صلى الله عليه وسلم وجب الاعتراف قطعا بنبوة
 محمد عليه السلام ضرورة ان عند الاستواء في الدليل لا بد من الاستواء
 في حصول المدلول فقال النصراني انا لا اقول في عيسى عليه السلام
 انه كان نبيا بل اقول انه كان الها فقلت له الكلام في النبوة لا بد وان يكون
 مسبوقا بمعرفة الاله وهذا الذي تقوله باطل ويدل عليه ان الاله عبارة

عن موجود واجب الوجود لذاته يجب ان لا يكون جسما ولا متغيرا ولا عرضا وعيسى عبارة عن هذا الشخص البشري الجسماني الذي وجد بعد ان كان معدوما وقتل بعد ان كان حيا على قولكم وكان طفلا اولاً ثم صار مترعاً ثم صار شاباً وكان يأكل ويشرب ويحدث وينام ويستيقظ وقد تقرر في بداية القول ان المحدث لا يكون قديماً والمحتاج لا يكون غنياً والممكن لا يكون واجباً والمتغير لا يكون دائماً (والوجه الثاني) في ابطال هذه المقالة انكم تعترفون بان اليهود اخذوه وصلبوه وتركوه حياً على الخشبة وقدمزقوا ضلعه وانه كان يحتال في الهرب منهم وفي الاختفاء عنهم وحين عاملوه بتلك المعاملات اظهر الجزع الشديد فان كان الها او كان الاله حالافيه او كان جزءاً من الاله حالافيه فلم يدفعهم عن نفسه ولم يهلكهم بالكليّة واى حاجة به الى اظهار الجزع منهم والاحتيال في الفرار منهم وبالله انى لا تجب جداً ان العاقل كيف يليق به ان يقول هذا القول ويعتقد صحته فتكاد ان تكون بدهة العقل شاهدة بفساده (والوجه الثالث) وهوانه امان يقال بان الاله هو هذا الشخص الجسماني المشاهد ويقال حل الاله بكليته او حل بعض الاله وجزء منه فيه والاقسام الثلاثة باطلة اما الاول فلان اله العالم لو كان هو ذلك الجسم فحين قتله اليهود كان ذلك قولاً بان اليهود قتلوا اله العالم فكيف بقي العالم بعد ذلك من غير اله ثم ان اشد الناس ذلاً ودناءة اليهود فالاله الذي تقتله اليهود اله في غاية العجز واما الثاني وهوان الاله بكليته حل في هذا الجسم فهو ايضا فاسد لان الاله ان لم يكن جسماً ولا عرضاً امتنع حلوله في الجسم وان كان جسماً فحينئذ يكون حلوله في جسم اخر عبارة عن اختلاط اجزاءه باجزاء ذلك الجسم وذلك بوجوب وقوع التفرق في اجزاء ذلك الاله وان كان عرضاً كان محتاجاً الى المحل وكان الاله محتاجاً الى غيره وكل ذلك سخيف واما الثالث وهوانه حل فيه بعض من ابعاض الاله وجزءه من اجزائه فذلك ايضا محال لان ذلك الجزء ان كان معتبراً في الالهية فعند انفصاله عن الاله وجب ان لا يبقى الاله الها وان لم يكن معتبراً في تحقق الالهية لم يكن جزءاً من الاله فثبت فساد هذه الاقسام فكان قول النصارى باطلاً (الوجه الرابع) في بطلان قول النصارى ما ثبت بالتواتر ان عيسى عليه السلام كان عظيم الرغبة في العبادة والطاعة لله تعالى

تعالى ولو كان الها لاستحال ذلك لان الاله لا يعبد نفسه فهذه وجوه
 في غاية الجلاء والظهور دالة على فساد قولهم ثم قلت للنصراني وما
 الذي ذلك على كونه الها فقال الذي دل عليه ظهور العجائب عليه
 من احياء الموتى وبراء الالكه والابرص وذلك لا يمكن حصوله الا بقدر
 الاله تعالى فقلت له هل تسلم انه لا يلزم من عدم الدليل عدم المدلول
 ام لا فان لم تسلم لزمتك من نفي العالم في الازل نفي الصانع وان
 سلمت انه لا يلزم من عدم الدليل عدم المدلول فاقول لما جوزت
 حلول الاله في بدن عيسى عليه السلام فكيف عرفت ان الاله
 ماحل في بدن وبذلك وفي بدن كل حيوان ونبات وجاد فقال
 الفرقى ظاهر وذلك لاني انما حكمت بذلك الحلول لانه ظهرت تلك الافعال
 العجيبة عليه والافعال العجيبة ما ظهرت على يدى ولا على يدك فعلنا
 ان ذلك الحلول مفقود ههنا فقلت له تبين الان انك ما عرفت معنى قولى
 انه لا يلزم من عدم الدليل عدم المدلول وذلك لان ظهور تلك الخوارق
 دالة على حلول الاله في بدن عيسى عليه السلام فعدم ظهور تلك الخوارق
 منى ومنك ليس فيه الا انه لم يوجد ذلك الدليل فاذا ثبت انه لا يلزم من
 عدم الدليل عدم المدلول لا يلزم من عدم ظهور تلك الخوارق منى
 ومنك عدم الحلول في حقى وفي حقك بل وفي حق الكلب والسنور
 والفار ثم قلت ان مذهباً يؤدى القول به الى تجويز حلول ذات الله
 في بدن الكلب والذباب لفي غاية الخسة واركاك (الوجه الثانى)
 ان قلب العصا حية ابعد في العقل من اعادة الميت حيا لان المشاكلة
 بين بدن الحى وبدن الميت اكثر من المشاكلة بين الخشبة وبين
 بدن الثعبان فاذا لم يوجب قلب العصا حية كون موسى عليه السلام الها
 وابنا لاله فبان لا يدل احياء الموتى على الالهية كان ذلك اولى وعند
 هذا انقطع النصراني ولم يبق له كلام والله اعلم انتهى كلامه بعبارة الشريفة
 (الباب الخامس) في اثبات كون القرآن كلام الله ومجزاؤه رفع شبهات
 القسيسين وضمنت الى مبحث القرآن مبحث اثبات صحة الاحاديث النبوية المروية
 في كتب الصحاح من كتب اهل السنة والجماعة وجعلت هذا الباب
 مشتملا على اربعة فصول (الفصل الاول) الامور التي تدل على ان القرآن
 كلام الله كثيرة اكتفى منها على اثني عشر امرا على عدد حوارى

المسيح واترك الباقي مثل ان يقال ان الخائب المتخالف وقت بيان امر من الامور السديوية والدينية ايضا يكون ملحوظا في القرآن وان بيان كل شيء ترغيبا كان او ترهيبا رافة كان او اعتبارا يكون على درجة الاعتدال لا بالاغراط ولا بالتغريط وهذا الامر ان لا يوجد ان في كلام الانسان لا انه يتكلم في بيان كل حال بما يناسب ذلك الحال فلا يلاحظ في العتاب حال الذين هم قابلون للرافة وبالعكس ولا يلاحظ عند ذكر الدنيا حال الآخرة وبالعكس ويقول في الغضب زائدا من الخطاء وهكذا امورا اخر (الامر الاول) كونه في الدرجة العالية من البلاغة التي لم يعهد مثلها في تراكيبهم وتقاصرت عنها درجات بلاغتهم وهي عبارة عن التعبير باللفظ المجب عن المعنى المناسب للمقام الذي اورده في الكلام بلا زيادة ونقصان في البيان والدلالة عليه وعلى هذا كلما ازداد شرف الالفاظ ورونق المعاني ومطابقة الدلالة كان الكلام ابلغ وتدل على كونه في هذه الدرجة وجوه (اولها) ان فصاحة العرب اكثرها في وصف المشاهدات مثل وصف بعير او فرس او جارية او ملك او ضربة او طعنة او وصف حرب او وصف غارة وكذا فصاحة النجم سواء كانوا شاعرين او كاتبين اكثرها في احوال هذه الاشياء ودائرة الفصاحة والبلاغة فيها متسعة جدا لان طائفة اكثر الناس تكون مائلة اليها وظهر من الزمان القديم في كل وقت وفي كل اقليم من شاعر او كاتب مضمون جديد ونكتة لطيفة في بيان شيء من هذه الاشياء المذكورة ويكون المتأخر المتبع واقفا على ندقيقات المتقدم غالبا فلو كان الرجل سليم الذهن وتوجه الى تحصيل ملكة في وصفها يحصل له بعد الممارسة والاشتغال ملكة البيان في وصف شيء من هذه الاشياء على قدر سلامة فكره وجودة ذهنه وليس انقران في بيان خصوص هذه الاشياء فكان يجب ان لا تحصل فيه الالفاظ الفصيحة التي اتفقت عليها العرب في كلامهم (ثانيها) انه تعالى راعى فيه طريقة الصدق وتزعمه عن الكذب في جميعه وكل شاعر ترك الكذب والقرم الصدق نزل شعره ولم يكن جيدا ولذلك قيل احسن الشعر اكذبه وتري ان لبيد بن ربيعة وحسان بن ثابت رضي الله عنه لما نزل شعرهما ولم يكن شعرهما الاسلامي كنسعرهما الجاهلي والقران جاء فصيحاً مع التزعم عن الكذب والمجازفة (ثالثها) ان الكلام الفصيح انما يتفق في الفصيحة في البيت والبيتين والباقي لا يكون كذلك بخلاف

القران فانه مع طوله فصيح كله بحيث يعجز الخلق عنه ومن تأمل في قصة يوسف عليه السلام عرف انها مع طولها وقعت على الدرجة العالية من البلاغة (رابعها) ان الشاعر والكاتب اذا كرر مضمونا او قصة لا يكون كلامه الثاني مثل الاول وقد تكررت قصص الانبياء واحوال المبدء والمعاد والاحكام والصفات الالهية واختلفت العبارات ايجازا واطنابا وتفننا في بيانها غيبة وخطابا ومع ذلك كل واحد منها في نهاية افصاحه ولم يظهر اتفاوت اصلا (خامسها) انه اقتصر على ايجاب العبادات وتحريم القبائح والحث على مكارم الاخلاق وترك الدنيا واختيار الآخرة وامثال هذه الامور توجب تقليل الفصاحة ولذلك اذا قيل لشاعر فصيح او كاتب بليغ ان يكتب تسعة او عشرة من مسائل الفقه او العقائد في عبارة فصيحة مستحثة على التسيهات البليغة والاستعارات الدقيقة يعجز (سادسها) ان كل شاعر يحسن كلامه في فن فانه يضعف كلامه في غير ذلك الفن كما قالوا في شعراء العرب ان شعرا امرأ القيس يحسن عند الطرب وذكر النساء وصفة الخيل وشعر النابغة عند الخوف وشعر الاعشى عند الطلب ووصف الخمر وشعر زهير عند الرغبة والرجاء وقالوا في شعراء فارس ان النظامي والفردوسي وحيدان في بيان الحرب والسعدى فريد في الغزل والاثوري في القصائد والقران جاء فصيح على غاية الفصاحة في كل فن ترغيبا كان او ترهيبا زجرا كان او وعظا او غيرها (واورد ههنا بطريق الامثلة من كل فن اية اية في الترغيب قوله * فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين * وفي الترهب قوله * وخاب كل جبار عنيد من وراثة جهنم ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن وراثة عذاب خليط * وفي الزجر والتوبيخ قوله * فكلما اخذنا بذنبه فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا ومنهم من اخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الارض ومنهم من اغرقنا وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون * وفي الوعظ قوله * افرأيت ان منعناهم سنين ثم جاء هم ما كانوا يوعدون ما اغنى عنهم ما كانوا يمتعون * وفي الالهيات قوله * الله يعلم ما تحمل كل انثى وما تغيض الارحام وما تزداد وكل شيء عنده بمقدار عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال * (سابعها) الاغلب انه اذا انتقل الكلام من مضمون الى مضمون اخر او اشتمل على بيان اشياء مختلفة لا يبق حسن ربط الكلام ويسقط عن الدرجة العالية للبلاغة والقران يوجد فيه الانتقال من قصة

الى قصة اخرى والخروج من باب الى غيره والاشتغال على امر ونهى وخبر
واستخبار ووعد ووعد واثبات النبوة وتوحيد الذات وتفريد الصفات
وترغيب وترهيب وضرب منال وبيان حال وغيرها ومع ذلك يوجد فيه كمال
الربط والدرجة العالية للبلاغة الخارجة عن العادة فتخير فيها عقول بلغاء
العرب (ثامنها) ان القرآن في اغلب المواضع يأتي بلفظ يسير متضمن لمعنى
كثير ويكون اللفظ اعذب ومن تأمل في سورة * ص * علم ما قلت كيف
صدرها وجع فيها من اخبار الكفار وخلافهم وتقريرهم باهلاك
القرون من قبلهم ومن تكذيبهم لمحمد صلى الله عليه وسلم وتعجبهم
مما اتى به والخبر عن اجماع ملائمتهم على الكفر وظهور الحسد في كلامهم
وتعجزهم وتحقيرهم ووعدهم بخزي الدنيا والاخرة وتكذيب الامم
قبلهم واهلاك الله لهم ووعد قریش وامثالهم مثل مصابهم وحل
النبي على الصبر على اذاهم وتسليته بكل ما تقدم بيانه عنهم ثم شرع
بعد تسليته في قصص الانبياء مثل داود وسليمان وايوب وابراهيم ويعقوب
 وغيرهم عليهم السلام وكل هذا الذى ذكر من اولها الى اخرها في الفاظ
يسيرة متضمنة لمعان كثيرة وكذلك قوله تعالى * ولكم في القصص حيوه *
فان هذا القول لفظه يسير ومعناه كثير ومع كونه بليغا مشتملا على المطابقة بين
المعنيين المتقابلين وهما القصص والحيوة وعلى الغرابة يجعل القتل الذى
هو مفوت للحيوة ظرفا لها واولى من جميع الاقوال المشهورة عند العرب
في هذا الباب لانهم عبر واعن هذا المعنى بقولهم (قتل البعض احياء
للجميع) وقولهم (اكثروا القتل ليقل القتل) وقولهم (القتل انفى للقتل)
واجود الاقوال المنقولة عنهم القول الاخير ولفظ القرآن افصح منه بسة
اوجه (احدها انه اخصر من الكل لان قوله ولكم لا يدخل في هذا الباب
لانه لا بد من تقدير ذلك فى الكل لان قول القائل قتل البعض احياء للجميع
لا بد فيه من تقدير مثله وكذلك فى قولهم القتل انفى للقتل (وثانيها ان قولهم
القتل انفى للقتل ظاهره يقتضى كون النسي سببا لانتفاء نفسه بخلاف لفظ
القرآن فانه يقتضى ان نوعا من القتل وهو القصص سبب لنوع من انواع
الحيوة (وثالثها) ان فى قولهم الاجود تكرير لفظ القتل بخلاف لفظ
القرآن (ورابعها) ان قولهم الاجود لا يفيد الالردع عن القتل بخلاف
لفظ القرآن فانه يفيد الردع عن القتل واجرح فهو افيد (وخامسها)

ان قولهم الاجود دال على ما هو المطلوب بالتبع بخلاف لفظ القرآن فانه
دال على ما هو مقصود اصلي لان نفي القتل مطلوب تبعاً من حيث انه
يتضمن حصول الحياة الذي هو مطلوب اصالته (وسادسها ان القتل
ظلم ايضاً قتل مع انه ليس بنا في القتل بخلاف القصاص فظاهر قولهم
باطل واما لفظ القرآن فصحيح ظاهر او باطنا وكذلك قوله تعالى * ومن يطع الله *
في فرائضه * ورسوله * في سبيله او في جميع ما امر به وينهي عنه
* ويخش الله * اي يخف خلافه وعقابه وحسابه * ويتق * فيما بقي
من عمره في جميع امره * فاولئك هم الفاسقون * بالمراد في المبدأ والمعاد
فان هذا القول مع وجازة لفظه جامع لجميع الضروريات حتى ان عمر
بن الخطاب رضي الله عنه كان يوماً نائماً في المسجد فاذا هو بقاء على رأسه
يشهد شهادته الحق فاعلم انه من بطارقة الروم من جملة ممن يحسن
فهم اللسان من العرب وغيرها وانه سمع رجلاً من اسراء المسلمين يقرأ آية
من كتابكم فتأملها فاذا هي جامعة لكل ما انزل الله على عيسى بن مريم من
احوال الدنيا والاخرة وهي قوله * ومن يطع الله ورسوله * الآية
وحكي ان طبيباً نصرانياً حاذقاً سأل الحسين بن علي بن الوقاد لما اذا
لم ينقل شيء في كتابكم عن علم الطب والعلم علماً علم الابدان وعلم
الاديان فقال الحسين ان الله بين علم الطب كله في نصف اية فقال
الطبيب النصراني عن هذه الآية فقال هي قوله * كلوا واشربوا *
(ما احل الله لكم من المطاعم والمشروبات * ولا تسرفوا * اي لا تعدوا
الى الحرام ولا تكثروا الاتفاق المستقيم ولا تنالوا مقداراً كثيراً يضركم
ولا تحتاجون اليه) ثم سأل الطبيب اقال نبيكم ايضاً شيئاً في هذا الامر فقال
الحسين ان نبينا ايضاً جمع الطب في الفاظ يسيرة فقال الطبيب عنها
فقال الحسين هي هذه * المعدة بيت الداء والحمية رأس كل دواء واعط كل
بدن ما عودته * فقال الطبيب الانصاف ان كتابكم ونبيكم ما تركا حاجة الى جالينوس
يعني بينا الامر الذي هو رأس حفظ الصحة وازالة المرض واصلهما
ومدارهما (ناسعها) ان الجزالة والعدوبة بمنزلة الصفتين المتضادتين
 واجتماعهما على ما هو ينبغي في كل جزء من الكلام الطويل خلاف العادة
 المعتادة للبلغاء فاجتماعهما في كل موضع من مواضع القرآن كله دليل على

كمال بلاغته وفصاحته الخارجتين عن العادة (عاشرها) انه مشتمل على
 جميع فنون البلاغة من ضروب التأكيد وانواع التشبيه والتمثيل واصناف
 الاستعارة وحسن المطالع والمقاطع وحسن الفواصل والتقديم والتأخير
 والفصل والوصل اللابيق بالمقام وخلوه عن اللفظ الركيك والشاذ الخارج
 عن القياس النافر عن الاستعمال وغير ذلك من انواع البلاغات ولا يقدر
 احد من البلاغاء الكملاء من العرب العرباء الا على نوع او نوعين من الانواع
 المذكورة ولورام غيره في كلامه لم يأت له وكان مقصرا والقرآن محتو عليها
 كلها * فتلك عشرة كاملة * وهذه الوجوه العشرة تدل على ان القرآن
 في الدرجة العالية من البلاغة الخارجة عن العادة ويعرفه فصحاء العرب
 بسليقتهم وعلماء الفرق بمهارتهم في فن البيان واحاطتهم باساليب الكلام
 ومن كان اعرف بلغة العرب وفنون بلاغتها كان اعرف باعجاز القرآن
 (الامر الثاني) تأليفه العجيب واسلوبه الغريب في المطالع والمقاطع والفواصل
 مع اشتماله على دقائق البيان وحقايق العرفان وحسن العبارة ولطف الاشارة
 وسلاسة التركيب وسلامة الترتيب فتجيزت فيه عقول العرب العرباء وفهوم
 الفصحاء والحكمة في هذه المخالفة ان لا يبق لمن عسف عنده مظنة السرقة ويمتاز
 هذه الكلام عن كلامهم و يظهر تفوقه لان البليغ ناظما كان او ناثرا يجتهد
 في هذه المواضع اجتهادا كاملا ويمدح ويباب عليه غالبا في هذه المواضع
 كما عيب على مطلع امرء القيس (قفانك من ذكرى حبيب وممنزل * بسقط
 اللوى بين الدخول فحول) بان صدر البيت جمع بين عذوبة اللفظ وسهولة
 السبك وكثرة المعاني فانه وقف واستوقف وبكى واستبكى وذكر الحبيب
 والممنزل وان الشطر الثاني لا يوجد فيه شيء من ذلك وعيب على مطلع ابي
 النجم الشاعر المشهور فانه دخل على هشام بن عبد الملك فانشده
 (صفراء قد كادت ولما تفعل * كانه في الافق عين الاحول) وكان هشام
 احول فاخرجه وامر بحبسه وعيب على مطلع جرير فانه دخل على عبد الملك
 وقد مدحه بقصيدة حائية اولها (اتصحوام فؤادك غير صاح) فقال له
 عبد الملك بل فؤادك ابن الفاعلة وعيب على مطلع الجعفي فانه انشد يوسف
 بن محمد قصيدته التي مطلعها (لك الويل من ليل تقاصر اخره) فقال
 بل لك الويل والحزى وعيب على مطلع اسحاق الوصلي الاديب الحاذق
 فانه دخل على المعتصم وقد فرغ من بناء قصره بالميدان وانشده

قصيده التي مطلعها (يا دار غيرك البلاء ومحاك * يا ليت شعري ما الذي ابلاك)
فتطير المعصم من هذا المطمع وامر بهدم القصر على الفور وهكذا قد خطى
اكثر الشعراء المشهورين في المواضع المذكورة واشراف العرب مع كمال
حذاقهم في اسرار الكلام وشدة عداوتهم للاسلام لم يجدوا في بلاغة
القرآن وحسن نظمه واسلوبه محالوا لم يوردوا في القدح مقالا بل اعترفوا
انه ليس من جنس خطب الخطباء وشعر الشعراء ونسبوا تارة الى السحر
تعجبا من فصاحته وحسن نظمه وقالوا تارة انه افك افتراه واساطير الاولين
وقالوا تارة لاصحابهم واحبابهم لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون
وهذه كلها داب المحجوج المبهوت فثبت ان القرآن معجز ببلاغته وفصاحته
وحسن نظمه وكيف يتصور ان يكون الفصحاء والبلغاء من العرب العرباء
كثيرين كثرة رمال الدهناء وحصى البطحاء ومشهورين بغاية العصبية
والحمية الجاهلية وتهالكهم على المبارات والمباهات والدفاع عن الاحساب
فيتكون الامر الاسهل الذي هو الايمان بمقدار اقصر سورة ويختارون
الاشد الاصعب مثل الجلاء وبذل المهج والارواح ويتلون بسبي الذراري
ونهب الاموال ومخالفهم المتحدى يقرع لهم الى مدة على رؤس الملاء
بامثال هذه الاقوال * فأتوا بسورة من مثله وادعوا من استطعتم من دون الله
ان كنتم صادقين وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من
مثله وادعوا شهداءكم من دون الله ان كنتم صادقين فان لم تفعلوا وان تفعلوا
فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة * قل لن اجتمع الانس والجن
على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا *
ولو كانوا يظنون ان محمد صلى الله عليه وسلم استعان بغيره لامكنهم ايضا ان
يستعينوا بغيرهم لانه كاولئك المنكرين في معرفة اللغة وفي المكنة من الاستعانة
فلما لم يفعلوا ذلك وآثروا المقارعة على المعارضة والمقاتلة على المفاوضة ثبت
ان بلاغة القرآن كانت مسلحة عندهم وكانوا عاجزين عن المعارضة غاية الامر
انهم صاروا متفرقين بين مصدق به وبين ازل عليه وبين مخبر في بدع بلاغته
(روى انه سمع الوليد بن المغيرة من النبي صلى الله عليه وسلم * ان الله يأمر بالعدل
والاحسان وابتداء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم
تذكرون * فقال والله ان له حلاوة وان عليه لطلاوة وان اسفله لغدق
وان اعلاه لمرما يقول هذا بشر وروى ايضا انه لما سمع القرآن رق قلبه

فجاء ابو جهل وكان ابن اخيه منكرا عليه قال والله ما منكم احد اعلم بالشعار
منى والله ما يشبه الذى يقول شيثان هذا (وروى ايضا انه جمع قر يشاعند
حضور الموسم وقال ان وفود العرب ترد فاجمعوا فيه رأيا لا يكذب بعضكم
بعضا قالوا نقول كاهن قال والله ما هو بكا هن ما هو بزم منه ولا سجع
قالوا مجنون قال ما هو بمجنون ولا يحفه ولا وسوسه قالوا فتقول شاعر
قال ما هو بسا عرقد عرفنا الشعر كله رجزه وهزجه وقر يظه ومبسوطه
ومقبوضه قالوا فتقول ساحر قال ما هو بساحر ولا نقشه ولا عقده قالوا
ذا نقول قال ما انتم بقاين شيثان هذا الا وانا اعرف انه باطل وان اقرب
القول انه ساحر ثم قال فانه سحر يفرق بين المرء وابنه والمرء واخيه والمرء وزوجه
 والمرء وعشيرته فتفرقوا وجلسوا على السبل يحذرون الناس عن متابعة
انبي صلى الله عليه وسلم فازل الله تعالى في الوليد* ذرى ومن خلقت وحيدا*
الايات (وروى ان عتبة كلم النبي صلى الله عليه وسلم فيما جاء به من خلاف
قومه فتلا عليه حم كتاب فصلت الى قوله فاند رتكم صاعقة مثل صاعقة عاد
ومود فامسك عتبة بيده على فيه وناشده الرحم ان يكف وفي رواية فجعل
النبي صلى الله عليه وسلم يقره وعتبة مصغ ماق يديه خلف ظهوره معتمد
عليهما حتى انتهى الى السجدة فسجد النبي صلى الله عليه وسلم وقام عتبة
لا يدري بما راجعه ورجع الى اهله ولم يخرج الى قومهم حتى اتوه فاعتذر لهم
وقال والله لقد كلنى بكلام ما سمعت اذ نائى بمثله قط فادريت ما اقول له (وذكر
ابو عبيدة ان اعرابيا سمع رجلا يقره* فاصدع بما تؤمر* فسجد وقال سجدت
لفصاحته وسمع رجل اخر من المشركين رجلا من المسلمين يقره* فلما استئسوا
خلصوا انجبا* فقال اشهد ان مخلوقا لا يقدر على مثل هذا الكلام وحكى
الاصمعي انه سمع جارية تتكلم بعبارة فصيحة واسارة بليغة وهى نجاسية
اوسداسية وهى تقول استغفر الله من ذنوبى كلها فقال لها هم تستغفرين
ولم يجر عليك قم فقالت استغفر الله لذنبى كله قتلت انسانا بغير حله مثل غزال
ناعم فى دله انتصف الليل ولم اعلمه فقال لها قال لك الله ما افصحك فقالت
او يعد هذا فصاحة بعد قوله تعالى* واوحينا الى ام موسى ان ارضعيه فاذا
خفت عليه فالقيه فى اليم ولا تخافى ولا تحزنى انا رادوه اليك وجاعلوه
من المرسلين* فجمع فى اية واحدة بين امرين ونهيين وخبرين وبشارتين
وفى حديث اسلام ابى ذر ووصف اخاه انيسا فقال والله ما سمعت باشر

من اخي انيس لقد ناقض اثني عشر شاعرا في الجاهلية انا احدهم وانه انطلق الى مكة وجاءني قلت فما يقول الناس قال يقولون شاعر كاهن ساحر ثم قال لقد سمعت ما قال الكهنة فاهو بقولهم ولقد وضعته على اقراء الشعر فلم يلتئم وما يلتئم على لسان احد بعدى انه شعر وانه لصادق وانهم لكاذبون وروى في الصحيحين عن جبير بن مطعم رضى الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرء في المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآية * ام خلقوا من غير شيء ام هم الخالقون ام خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون ام عندهم خزائن ربك ام هم المسيطرون * كاد قلبي ان يطير للاسلام وقد حكى ان ابن المقفع طلب معارضة القرآن وشرع فيه فربص بقرء * وقيل بالارض بلجي ماء لك * فرجع فحسما عمل وقال اشهدان هذا لا يعارض وما هو من كلام البشر وكان يحيى بن حكيم الغزالي بليغ الاندلس في زمنه فحكي انه رام شيئا من هذا فغزف في سورة الاخلاص ليأتى على اسلوبها وينظم الكلام على منوالها قال فاعتزني منه خشيعة ورقة جلتنى على التوبة والانابة وقال النظم من المعتزلة اعجز القرآن بالصرفة على معنى ان العرب كانت قادرة على كلام مثل القرآن قبل معث النبي صلى الله عليه وسلم لكن الله صرفهم عن معارضته بسبب الدواعي بعد المبعث فهذه الصرف خارق للعادة فيكون معجزا فهو ايضا يسلم ان القرآن معجز لاجل الصرف ومثله غير مقدور لهم بعد المبعث وانما نزاعه في كونه مقدورا قبل المبعث وقوله غير صحيح بوجوه (الاول انه لو كان كذلك عارضوا القرآن بالكلام الذي صدر عنهم قبل المبعث ويكون مثل القرآن) (والثاني ان فصحاء العرب انما كانوا يتعجبون من حسن نظمه وبلاغته وسلاسته في جزالة لا لعدم تأتى المعارضة مع سهولتها في نفسها) (والثالث انه لو قصد الإعجاز بالصرف لكان الانسب ترك الاعتناء ببلاغته وعلو طبعه لان القرآن على هذا التقدير كما كان انزل في البلاغة وادخل في الزكافة كان عدم تيسر المعارضة ابلغ في خرق العادة) (والرابع يا باه قوله تعالى * قل لئن احدثت الانس والجن على ان يا تبذل هذا القرآن لا يأتون بمثله واو كان بعضهم لبعض ظهيرا * فان قيل ان فصحاء العرب لما كانوا قادرين على التكلم بمثل مفردات السورة ومر كساتها القصيرة كانوا قادرين على الاتيان بمثلها (قلت) هذه الملازمة ممنوعة لان حكم الجملة قد يخالف حكم الاجزاء الا ترى ان كل شعرة شعرة لا يصلح ان يربط به

الفيل او السفينة واذا سوى من الشرعات جبل متين يصلح ان يرابط بهذا
 الجبل القيل او السفينة ولانها لو صحت لزمن ان يكون كل احاد العرب قادرا
 على الاتيان بمنزل قصائد فصيحائهم كامر القيس واضرا به (الامر الثالث)
 كون القرآن منطويا على الاخبار عن الحوادث الاتية فوجدت في الايام
 اللاحقة على الوجه الذي اخبر (كقوله تعالى * لتدخلن المسجد الحرام
 ان شاء الله آمنين محلقين رؤسكم ومقصرين لا تخافون * فوقع كما اخبر
 ودخل الصحابة المسجد الحرام آمنين محلقين رؤسهم ومقصرين غير
 خائفين (وكقوله تعالى * وعد الله الذين امنوا منكم وعملوا الصالحات
 ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليكن لهم دينهم الذي
 ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم امنا بعدوني لا يشركون في شيئا *
 فكان الله وعد المؤمنين يجعل الخلفاء منهم وتمكين الدين المرضي لهم
 وتبديل خوفهم بالامن فوفى وعده في مدة قليلة بان ظهر في حيات الرسول
 صلى الله عليه وسلم ان اهل الاسلام تسلطوا على مكة وخيبر والبحرين
 ومملكة اليمن واكثر ديار العرب وان اقليم الحبش صار دارا لاسلام بايمان
 التجاشي الملك وان اتاسا من هجر وبعض المسيحيين من نواح الشام قبلوا
 الاطاعة واداء الجزية وان هذا التسلط زاد في خلافة الصديق الاكبر
 رضى الله عنه بان تسلط اهل الاسلام على بعض ديار فارس وعلى بصرى
 ودمشق وبعض الديار الاخرى من الشام ايضا ثم زاد هذا التسلط في خلافة
 الفاروق رضى الله عنه بان تسلطوا على سائر ديار الشام وجميع مملكة مصر
 وعلى اكثر ديار فارس ايضا ثم زاد هذا التسلط في خلافة ذى النورين
 رضى الله عنه بان تسلطوا في جانب الغرب الى اقصى الاندلس والقيروان
 وفي جانب الشرق الى حد الصين في مدة ثلاثين سنة تسلط اهل الاسلام على
 هذه الممالك تسلطا تاما وغلب دين الله الرضى على سائر الاديان
 في هذه الممالك فكانوا يعبدون الله آمنين غير خائفين وفي خلافة امير المؤمنين
 على ابن ابي طالب كرم الله وجهه وان لم يتسلط اهل الاسلام على الممالك
 الجديدة لكنه لاشبهة في ترقى الملة الاسلامية في عهده الشريف ايضا
 (وكقوله تعالى * ستدعون الى قوم اولى بأس شديد تقاتلونهم او يسلمون *
 ووقع كما اخبر لان المراد بقوم اولى بأس على اظهر الوجوه واشهرها بنوا
 حنيفة قوم مسيلة الكذاب والداعى الصديق الاكبر رضى الله عنه

(وكقوله ٤ تعالى * هو اذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله * وحال هذا القول كحال القول الثانى وسيظهر الوفاء الكامل لهذا الوعد عن قريب على ما هو المرجو ان شاء الله وهو على كل شئ قدير) (وكقوله ٥ تعالى * لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما فى قلوبهم فانزل السكينة عليهم واثابهم فتحا قريبا ومغانم كثيرة باخذونها وكان الله عزيزا حكيما وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها فجعل لكم هذه وكف ايدي الناس عنكم ولتكون اية للمؤمنين ويهديكم صراطا مستقيما واخرى لم تقدروا عليها قد احاط الله بها وكان الله على كل شئ قديرا * والمراد بالفتح القريب فتح خيبر والمغانم الكثيرة فى الموضع الاول مغانم خيبر او هجر والمغانم الكثيرة فى الموضع الثانى المغانم التى تحصل للمسلمين من يوم الوعد الى يوم القيامة وباخرى مغانم هوازن او فارس او الروم وقد وقع كما اخبر) (وكقوله ٦ تعالى * واخرى يحبونها نصر من الله وفتح قريب * فقوله اخرى اى يعطيكم خصلة اخرى وقوله نصر من الله مفسر لا اخرى وقوله فتح قريب اى عاجل وهو فتح مكة وقال الحسن هو فتح فارس والروم وقد وقع كما اخبر) (وكقوله ٧ تعالى * اذا جاء نصر الله والفتح ورايت الناس يدخلون فى دين الله افواجا * والمراد بالفتح فتح مكة لان الاصح ان هذه السورة نزلت قبل فتح مكة لان اذا يقتضى الاستقبال ولا يقال فيما وقع اذا جاء واذا وقع فحصل فتح مكة ودخل الناس فى الاسلام فوجا بعد فوج من اهل مكة والطائيف وغيرها فى حياته صلى الله عليه وسلم) (وكقوله ٨ تعالى * قل للذين كفروا سئلابون * وقد وقع كما اخبر فصاروا مغلوبين) (وكقوله ٩ تعالى * واذ يبعثكم اى اذكروا اذ يبعثكم * الله احدى الطائفتين * القافلة الراجعة من الشام والقافلة الالية من بيت الله الحرام * انها لكم وتودون ان غير ذات الشوكة * اى القافلة الراجعة * تكون لكم ويريد الله ان يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين * فوقع كما اخبر) (وكقوله ١٠ تعالى * انا كفيناك المستهزئين * ولما نزلت هذه الاية بشرا النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه بان الله كفاه شرهم واذا هم وكان المستهزئون نفرا بمكة ينفرون الناس عنه ويؤذونه فهلكوا بضروب البلاء وفتون العناء فتم نوره وكل ظهوره) (وكقوله ١١ تعالى * والله يعصمك من الناس * وقد وقع كما اخبره مع كثرة من قصد ضرره فعصمه الله تعالى حتى انتقل من الدار الدنيا الى منازل الحسنى فى العقبى) (وكقوله ١٢ تعالى

* الم غلبت الروم في ادنى الارض * اى ارض العرب * وهم * اى الروم * من بعد غلبهم سيغلبون * اى الفرس * فى بضع سنين * اى ما بين الثلاثة والعشرة * ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم * وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن اكثر الناس لا يعلمون * يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون * الفرس كانوا مجوسا والروم نصارى فورد خبر غلبة الفرس اياهم مكة ففرح المشركون وقالوا اتهم والنصارى اهل الكتاب ونحن وفارس اميون لا كتاب لنا وقد ظهر اخواننا على اخوانكم ولنظهرن عليكم فترلت هذه الايات فقال ابو بكر رضى الله عنه لا يقرن الله اعينكم فوالله لتظهرن الروم على فارس فى بضع سنين فقال ابنى بن خلف كذبت اجعل بيننا وبينك اجلا فراهنه على عشر قلائص من كل واحد منهما وجعلا الاجل ثلث سنين فاخبر ابو بكر رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين الثلاث الى التسع فزايده فى الابل وماده فى الاجل فجعلها مائة قلووس الى تسع سنين ومات ابنى بعد ما رجع من احد وظهرت الروم على فارس فى السنة السابعة من غلويتهم فاخذ ابو بكر القلايص من ورثة ابنى فقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدق بها قال صاحب ميزان الحق فى الفصل الرابع من الباب الثالث (لو فرضنا صدق ادعاء المفسرين ان هذه الآية نزلت قبل غلبة الروم الفرس فنقول ان محمدا صلى الله عليه وسلم قال بظنه او بصائب فكره لتسكين قلوب اصحابه وقد سمع مثل هذه الاقوال من اصحاب العقل والراى فى كل زمان) انتهى فقوله لو فرضنا صدق ادعاء المفسرين يشير الى ان هذا الامر ليس بحاصل عندنا وهذا عجيب لان قوله تعالى سيغلبون فى بعض سنين نص فى ان هذا الامر يحصل فى الزمان المستقبل القرىب فى زمان اقل من عشرة سنين كما هو مقتضى لفظ السين والبضع وكذا قوله يومئذ يفرح المؤمنون وقوله * وعد الله لا يخلف الله وعده * لا سيما لان على حصول فرح فى الزمان الآتى وحصول هذا الامر فيه ولا معنى للوعد وعدم الخلف فى الامر بعد وقوعه وقوله ان محمدا صلى الله عليه وسلم قال بظنه او بصائب فكره مردود بوجهين (الاول ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان من العقلاء عند المسيحيين ايضا ويعترف بهذا القسيس النبيل ههنا وفى المواضع الاخر من تصانيفه وليس من شان العاقل المدعى للنبوته ان يدعى ادعاء قطعيا ان الامر الفلانى يكون فى المدة

الغالبية هكذا البتة و يأمر لمعتقديه بالرهان على هذا سيما في مقابلة المنكرين الطالبين لمذلتهم المتفحصين لمزلة اقدامه في الامر لا يكون وقوعه مفيدا فائدة يعتد بها ويكون عدم وقوعه سببا لمذلتهم وكذبه عندهم ويحصل لهم سند عظيم لتكذيبه (والثاني ان العقلاء وان كانوا يقولون في بعض الامور بعقولهم ويكون ظاهريهم صحيحا تارة وخطاء اخرى لكن جرت العادة الالهية بان القائل لو كان في مدعى النبوة كذبا ونخب عن الحادثة الآتية ويفترى على الله بنسبة هذا الخبر الى الله لا يكون هذا الخبر صحيحا بل يخرج خطاء وغلطا البتة كما ستعرف في اخر هذا المبحث ان شاء الله (وكقوله ١٣ تعالى *ام يقولون نحن جميع منتصر سيهزم الجمع ويولون الدبر *) وعن عمر رضي الله تعالى عنه لما نزلت لم اعلم ما هو حتى كان يوم بدر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يابس درعه ويقول سيهزم الجمع فعلمته (وكقوله ١٤ تعالى *قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين *) وقد وقعت هذه الاحوال كما اخبر (وكقوله ١٥ تعالى *لن يضروكم الا اذى * اما بالاطعن في محمد وعيسى عليهما السلام واما بتخويف الضعفة من المسلمين * وان قاتلوكم يولوكم الديار ثم لا ينصرون * فاخبر فيه عن ثلاثة مغيبات (الاول ان المؤمنين يكونون آمنين من ضرر اليهود) والثاني لو قاتلوا المؤمنين يهزمون (والثالث انه لا يحصل لهم قوة وشوكة بعد الانهزام وكلها وقع (وكقوله ١٦ تعالى ضربت عليهم الذلة اينما ثقفوا الا ببجل من الله وجبل من الناس وياؤا بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة * وقد وقع كما اخبر وليس لليهود حكومة في موضع من المواضع وفي كل اقليم يوجدون رعايا مضروبا عليهم الذلة (وكقوله ١٧ تعالى *ستلقى في قلوب الذين كفروا الرعب *) وقد وقع يوم احد بوجهين كما اخبر الاول ان المشركين لما استولوا يوم احد على المسلمين وهزموهم اوقع الله الرعب في قلوبهم فتركوهم وفروا منهم من غير سبب والذني انهم لما ذهبوا الى مكة فلما كانوا في بعض الطريق ندموا فقالوا باسمنا صنعتم انكم قتلتموهم حتى اذا لم يبق الا الشريد تركتموهم ارجعوا فاستاصلوهم قبل ان يجدوا قوة وشوكة فخذف الله في قلوبهم الرعب فذهبوا الى مكة (وكقوله ١٨ تعالى *ناخن نزلنا الذكر وانا له لحافظون *) اي من التحريف والزيادة والنقصان مما تواتر عند علماء الاعيان من قراء

الزمان وقد وقع كما أخبرنا قدرا أحد من المحدث والمعلمة والقراءة ان يحرف
شيأ منه لاحرف فاحرف مبادئه ولا من حروف معانيه ولا اعرابا من اعرابه
الى هذه المدة التي نحن فيها اعني الفاوما شين وثمانين من الهجرة بخلاف
التوراة والانجيل وغيرهما كما عرفت في الباب الاول والثاني والمجد لله
على اتمام هذه النعمة (وكقوله ١٩ تعالى * لا ياتيه باطل اي التحريف بالزيادة
والنقصان * من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد * وحال
هذا القول كما قول السابق وكقوله ٢٠ تعالى * ان الذي فرض عليك القرآن *
اي احكامه وفرائضه * لادك الى معاد * روى انه عليه السلام لما خرج
من الغار وسار في غير الطريق مخافة الطلب فلما امن رجع الى الطريق
ونزل بالحفة بين مكة والمدينة وعرف الطريق الى مكة واستاق اليها واذكر
مولده ومولد ابيه فنزل جبريل عليه السلام وقال تستاق الى بلدك ومولدك
فقال عليه السلام نعم فقال جبريل عليه السلام فان الله تعالى يقول
* ان الذي فرض عليك القرآن لادك الى معاد * يعني الى مكة طاهرا عليهم
* وكقوله ٢١ تعالى * قل ان كانت لكم ايهما اليهود * الدار الآخرة عند الله
خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ولئن يتموه ابداء *
اي ما عاشوا * بما قدمت ايديهم والله سميع عليم بانظالمين * والمراد بالتمني
التمني بالقول ولا شك انه عليه الصلوة والسلام مع تقدمه في الراي والمزيم
وحسن النظر في العاقبة كما هو السليم عند المخالف والموافق والوصول
الى المنزل الذي وصل اليه في الدارين والوصول الى الرياسة العظيمة
لا يجوز له وهو غير واثق من جهة الرب بالوحي ان يتحدى اعداء
بامر لا يأمن بما قبله الخال فيه ولا يأمن من خصمه ان سهره بالليل
والحجة لان العاقل الذي لم يجرب الامور لا يكاد يرضى بذلك فكيف الخال
في اعتل العقلاء ثبت انه ما اقدم على هذا التحدى الا بعد الوحي واعتماده
التام وكذا الاشك انهم كانوا من اشد اعدائه وكانوا احرص الناس في تكذيبه
وكانوا متكررين في الامور التي بها ينحى الاسلام او يهجم على الله ولا اله الا
المطلوب منه امر اسهلا لاصعبا فلو لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم صادقا
في دعواه عنده لبادروا الى القول به لانه لا يهجم الا ما ياتون
هرار وشبهه وانه كاذب يفترى على الله انه قال كذا ويروي من جانب نفسه
ادعا ويقول تارة * والذي نفسي بيده لا يقول لها رجل منهم الا شئ من بريئه *

يعني مات مكانه ويقول تارة * لو ان اليهود تمنوا الموت لما تواروا * ونحن تمنينا مراما
وما شامكنا فظهر بصرفهم عن تمنيه مع كونهم على تكذيبه احرص
الناس مجزته وبات حجة وفي هذه الآية اخبار ان عن الغيب (الاول ان قوله
ان يتموه يدل دلالة ينسبة على ان ذلك لا يقع في المستقبل من احد منهم فيفيد
عموم الاشخاص) وانما انى ان قوله ابد ايدل على انه لا يوجد في شئ من الازمنة
الآتية في المستقبل فيفيد عموم الاوقات فبالنظر الى العمومين هما غيبان
وكقوله ٢٢ تعالى * وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا
شهداءكم من دون الله ان كنتم صادقين فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي
وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين * فاخبر بانهم لا يفعلون التوبة ووقع
كما اخبر وهذه الآية دالة على الإعجاز من وجوه اربعة (اولها اننا لم بالتواتر ان
العرب كانوا في غاية العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفي غاية الحرص
على ابطال امره لان مفارقة الاوطان والعسيرة وذل النفوس والمهج من اقوى
الدلة على ذلك فاذا انضاف اليه مثل هذا التقرير وهو قوله فان لم تفعلوا
ولن تفعلوا اصار حرصهم اشد فلو كانوا قادرين على الاتيان بمثل القرآن
او بمثل سورة منه لا توابه فثبت ما توابه ظهر الإعجاز (وثانيها ان النبي صلى الله
عليه وسلم وان كان متهماعندهم في امر النبوة لكنه كان معلوم الحال في وفور
العقل والفضل والمعرفة بالعواقب فلو كان كاذبا لما تحداهم بالغى في التحدى
الى النهاية بل كان عليه ان يخالف مما يتوقعه من فضيحة يعود وبالحما
على جمع اموره فلولم يعلم بالوحى عجزمهم عن المعارضة لما جاز ان يحملهم
عليها بهذا التقرير (وثالثها اولم يكن قاطعا في امره لما قطع في انهم
لا يأتون بمثله لان الزور لا يجزم بالكلام فجزمه يدل على كونه جاز ما في امره
(ورابعها انه وجد مخبر هذا الخبر على ذلك الوجه لانه من عهده عليه السلام
الى عصرنا هذا لم يخل وقت من الاوقات ممن يعادى الدين والاسلام وتستند
دواعيه في الوقعة فيه ثم انه مع هذا الحرص الشديد لم توجد المعارضة قط
فهذه الوجوه الاربعة في الدلالة على الإعجاز مما تستدل على هذه الآية فهذه
الاخبار وانما لها تدل على كون القرآن كلام الله لان عادة الله
جارية على ان مدعى النبوة لو اخبر عن سئ ونسب الى الله كذبا لا يخرج
خبره صحيحا في الباب الثامن عشر من كتاب الاسماء هكذا
(فان احبت وقلت في قلبك كيف استطيع ان اميز الكلام

الذى لم يتكلم به الرب (٢٢) فهذه تكون لك آية ان ما قاله ذلك اني باسم الرب ولم يحدث فهذا الرب لم يكن تكلم به بل ذلك النبي صورته في تعظيم نفسه ولذلك لاتحساه) (الامر الرابع) ما اخبر من احبار القرون السالفة والامم الهالكة وقد علم انه كان اميا ماقرأ ولا كتب ولا اشتغل بمدارسة مع العلماء ولا بمجالسة مع الفضلاء بل تربى بين قوم كانوا يعبدون الاصنام ولا يعرفون الكتاب وكانوا عارين عن العلوم العقلية ايضا ولم يغب عن قومه غيبة يمكن له التعلم فيها من غيرهم والمواضع التي خالف القرآن فيها في بيان القصص والحالات المذكورة كتب اهل الكتاب قصة صلب المسيح عليه السلام وغيرها فهذه المخالفة قصدية اما لعدم كون هذه الكتب اصلية كالتوراة والانجيل المسهورين واما لعدم كونها الهامية ويدل على ما ذكرت قوله تعالى * ان هذا القرآن يقصص على بني اسرائيل اكثر الذي هم فيه يختلفون * (الامر الخامس) ما فيه من كشف اسرار المنافقين حيث كانوا يتواطؤون في السر على انواع كثيرة من المكر والكيد وكان الله يطاع رسوله على تلك الاحوال حالاً فحلاً ويخبر عنها على سبيل التفصيل لما كانوا يجدون في كل ذلك الا الصدق وكذا ما فيه من كشف حال اليهود وضمائرهم (الامر السادس) جمعه لمعارف جزئية وعلوم كلية لم تعهد العرب عامة ولا محمد صلى الله عليه وسلم خاصة من علم الشرائع والتهنئة على طرق الحج العقلية والسير والمواعظ والحكم واخبار الدار الآخرة ومحاسن الاداب والشيم وتحقيق الكلام في هذا الباب ان العلوم اما دينية او غيرها ولاسك ان الاولى اعظمها شأنا وارفعها مكانا فهي اما علم العقائد والاديان واما علم الاحمال واما علم العقائد والاديان فهو عبارة عن معرفة الله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر واما معرفة الله تعالى فهي عبارة عن معرفة ذاته ومعرفة صفات جلاله ومعرفة صفات اكرامه وافعاله ومعرفة احكامه ومعرفة اسمائه والقرآن مستن على دلائل هذه المسائل وتعاريفها وتفاصيلها على وجه لا يساويه شيء من الكتب بل لا يقرب منه واما علم الاعمال فهو اما ان يكون عبارة عن علم التكليف المتعلقة بالطواهر وهو علم الفقه وعلوم ان جميع الفقهاء انما استنبطوا مباحثهم من القرآن واما ان يكون علم التصوف المتعاق بتصفية الباطن ورياضة القلوب وقد حصل في القرآن من مباحث هذا العلم ما لا يوجد

في غيره كقوله * خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين * وقوله
 * ان الله يأمر بالعدل والاحسان ريثاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء
 والمنكر والبغى * وقوله * لا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي احسن
 فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم * فقوله * ادفع بالتي هي احسن *
 يعنى ادفع سفاهتهم وجهالتهم بالخصلة التي هي احسن وهي الصبر
 ومقابله السيئة بالحسنة وقوله فاذا الذى الخ يعنى اذا قابلت اساءتهم
 بالاحسان وافعالهم السيئة بالافعال الحسنة تركوا افعالهم القبيحة
 وانقلبوا من العداوة الى المحبة ومن البغضة الى المودة ونحو هذه الاقوال
 كثيرة فيد فبت انه جامع لجميع العلوم النقلية اصولها وفروعها ويوجد فيه
 تنبيه على انواع الدلالات العقلية والرد على ارباب الضلال ببراهين قاهرة
 وادلة ظاهرة سهلة المباني مختصرة المعاني كقوله تعالى * اربليس الذى
 خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم * وكقوله تعالى * يحيبها
 الذى انسها اول مرة * وكقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا
 وانعم ما قيل جميع العلم في القرآن لكن تقاصر عنه افهام الرجال
 (الامر الساج) كونه برياعن الاختلاف والتفاوت مع انه كتاب كبير
 مستمل على انواع كثيرة من العلوم فلو كان ذلك من عند غير الله لوقع فيه
 انواع من العكس المتناقضة لان الكتاب اكبر الطريل لايفك عن ذلك
 ولما يوجد فيه ذلك علمنا انه ليس من عند غير الله كما قال الله تعالى * افلا
 يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كبيرا * والى
 هذه الامور السبعة المذكور اسرار الله تعالى بقوله * انزلنا الذى يعلم
 السرى في السموات والارض * لان مل هذه البلاسة والاساوب العجيب
 والاخبار عن الغيوب والاشكال على انواع العلوم والبراعة عن الاختلاف
 والتفاوت مع كبر الكتاب كبيرا مستملا على انواع العلوم لايتأتى الا من
 العالم الذى لا يغيب عن علمه مقال ذرة تما في السموات والارض (الامر
 الساج) كونه حجة باقية متلوة في كل مكان مع تكمل الله بحفظه بخلاف
 معجزات الانبياء فانها انتقضت بالسناء اوقاتها وهذه المعجزة باقية على ما كانت
 عليه من وقت النزول الى زماننا هذا وقد مضت مدة الف وما تثنى وما نين
 وحببتها قاهرة ومعارضه ممتعة وفي الازمان كلها القرى والامصار مملوة
 باهل اللسان وائمة البلاغة والمجد فيهم كبير والمخالف العنيد حاضر

ومهيء وتبقى ان شاء الله هكذا ما بقيت الدنيا واهلها في خير وعافية ولما كان المعجز منه تدار اقصر سورة فكل جزء منه بهذا المقدار معجزة فعلي هذا يكون القرآن مستملا على اكثر من الفى معجزة (الامر التاسع) ان قارنه لا يأسأه وسامعه لا يحجه بل يكراره بوجوب زيادة محبة كما قيل وحير جليس لا يميل حديثه * وترداده براداديه تجملا رغبه من الكلام ولو كان بليغا في الغاية يمل مع التردد في السمع ويكره في الضجع ولكن هذا الامر بالنسبة الى من له قلب سليم لا الى من له طبع سقيم (الامر العاشر) كونه جاءعا بين الدليل ومداوله فالتالى له اذا كان ممن يدرك معانيه يفهم مواضع الحجة والتكليف معا في كلام واحد باعتبار منطوقه ومفهومه لانه بلاغته الكلام يستدل على العجز وبالعلماني يقف على امر الله ونهيه ووعده ووعيد (الامر الحادى عشر) حفظه لتعليمه بالسهر لانه كما قال الله تعالى * ولقد يسرنا القرآن للذكر * حفظه ليسر على الاولاد الصغار في اقرب مدة ويوجد في هذه الامة في هذا الزمان ايضا مع ضعف الاسلام في اكثر الاقطار ازيد من مائة الف من حفاظ القرآن بحيث يمكن ان يكتب القرآن من حفظ كل منهم من الاول الى الاخر بحيث لا يقع اعطاط في الاعراب فضلا عن الالفاظ ولا يخرج في جميع ديار اوربا عدد حفاظ الانجيل بحيث يساوى احفظا في قرية من قرى مصر مع فراغ بال المسيحيين وتوجههم الى العلوم والصناعات منذ ثلث مائتين وهذا هو الفضل البديهي لامة محمد صلى الله عليه وسلم ولكتابهم (الامر الثانى عشر) الخشية التى تلحق قلوب سامعيه واسماعيهم عند سماع القرآن والهيئة التى تعتري تاليه وهذه الخشية قد تعتري من لا يفهم معانيه ولا يعي تفسيره ففهم من اسلم لها الاول وهمة ومنهم من استمر على كفره ومنهم من كفر حيثد ثم رجع بعده الى ربه روى ان نصرانيا من بقرى فوق بيكي فسأل عن سبب الكفا قال الخشية التى حصلت له من اثر كلام الرب وان جعفر الطيار رضى الله عنه لم يقرأ القرآن على الجاشى واصحابه ما زالوا يكون حتى فرغ جعفر رضى الله عنه من القراءة وان الجاشى ارسل سبعين عالما من العلماء المسيحيين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم سورة يس فبكوا وامنوا فقتل في حق الفريقين او احدهما قرله تعالى * واناسموا اما انزل الى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون

ربنا امنا فاكثرتنا مع الشاهد ين * وقد عرفت حال جبر بن مطعم رضى الله عنه وعتبة وابن المقفع ويحيى ابن حكم العزال وقال نور الله السنوسرى فى تفسيره ان العلامة على القوشبحى لم اراح من وراء النهر الى الروم جاء اليه خبر من احبار اليهود تحقيق الاسلام وناظره الى شهر وماسلم دليلا من ادلة العلامة الى هذا الحين فجاء يوما وقت الصبح وكان العلامة مشغلا بتلاوة اقرآن على سطح الدار وكان كرىه الصوت فى الغاية فلما دخل الباب وسمع القرآن اثرا لقرآن فى قلبه تأثرا بليغا فلما وصل الى العلامة قال انى ادخل فى الاسلام فادخله العلامة فى الاسلام ثم سال عن السباب فقال ماسمعت مدة عرى كرىه الصوت منك فلما وصلت الى الباب سمعت منك القرآن وقد حصل تأثيره البليغ فى فعلت انه وحى فمت من الامور المذكورة ان القرآن معجز وكلام الله كيف لا وحسن الكلام يكون لاجل ثلاثة اسباب ان يكون الفاظه فصيحة وان يكون نصه مرغوبا وان يكون مضمونه حسنا وهذه الامور الثلاثة متحققة فى القرآن بل ارب ونختم هذا الفصل ببيان ثلاث فوايد (الاولى سبب كون معجزة نبينا من جنس البلاغة ايضا ان بعض المعجزات تطسر فى كل زمان من جنس ما يغلب على اهله ايضا لانهم يبلغون فيه الدرجة العليا فيحققون فيه على الحد الذى يمكن للبشر الوصول اليه فاذا شهدوا ما هو خارج عن الحد المذكور علموا انه من عند الله وذلك كالسحر فى زمن موسى فانه كان غالبا على اهله وكانوا كالميلين فيه ولما علم السحرة الكلمة ان حد السحر تخفيل لما لا يوت له حقيقة ثم راوا عصاه انقلبت نعبانا يتلقف سحرهم الذى كانوا يلقبونه من الحق التاب الى التخييل الباطل من غير ان يزداد حجمها علموا انه خارج عن السحر ومعجزة من عند الله فآمنوا به واما فرعون فلما كان قاصرا فى هذه الصناعة ظن انه سحر ايضا وان كان اعظم من سحر سحرته وكذا الطب لما كان غالبا على اهل زمن عيسى عليه السلام وكانوا كالميلين فيه فلما راوا احياء الميت وبراء الاكاه علموا بعلمهم الكامل انهما ليسا من حد الصناعة الطبية بل هو من عند الله (والبلاغة قد بلغت فى عهد ارسطو عايم السلام الى الدرجة العليا وكان بها فخارهم حتى علقوا القصائد السبع بباب الكعبة تحديا بمعارضتها كما تستهد به كتب السير فلما اتى النبي صلى الله عليه وسلم بما عجز عن مثله جميع البلغاء علم ان ذلك من عند الله قطعا (الفائدة الثانية) نزول القرآن مجعما ومفرقا ولم ينزل

دفعة واحدة بوجوه (احدها ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن من اهل القراءة
 فلو نزل عليه ذلك جلة واحدة كان لا يضبطه ولجاز عليه السهو) وثانيها
 لو انزل الله عليه الكتاب دفعة فربما اعتمد على الكتاب وتساهل في اخفظ
 فلما انزل الله سبحانه حفظه وبقي سنة الحفظ في امته (وثالثها في صورة
 نزول الكتاب دفعة كان نزول جميع الاحكام دفعة واحدة على الخلق فكان
 ينقل عليهم ذلك ولما نزل مفرقا لاجرم زلت التكليف قليلا قليلا فكان تحملها
 اسهل كما روى عن بعض الصحابة انه قال لقد احسن الله اليك الاحسان
 كنا مشركين فلوحنا رسول الله بهذا الدين جلة وبالقرآن دفعة لقلنا
 هذه التكليف علينا فاما كنا ندخل في الاسلام ولكنه دعانا الى كلمة واحدة
 فلما قبلناها وذقنا حلاوة الايمان قبلنا ما وراءها كلمة بعد كلمة الى ان تم الدين
 وكملت الشريعة (ورابعها انه اذا شاهد جبريل حالا بعد حال يقوى قلبه
 بمساهدته فكان اقوى على اداء ما حبل وعلى الصبر على عوارض النبوة
 وعلى احتمال اذية القوم) وخامسها انه لما تم شرط الاعجاز فيه مع كونه
 منجما ثبت كونه معجرا فانهم لو قدروا لوجب ان يأتوا بمنله منجما مفرقا
 (وسادسها كان القرآن ينزل بحسب استلثهم والوقائع الواقعة لهم
 فكانوا يزدادون بصيرة لان الاحبار عن الغيوب كان ينضم بسبب ذلك الى
 الفصاحة) وسابعها ان القرآن لما نزل منجما مفرقا وتجداهم النبي
 صلى الله عليه وسلم من اول الامر فكانه تجداهم بكل واحد من نجوم القرآن
 فلما عجزوا عنه كان عجزهم عن معارضة الكل ولا نسبت بهذا الطريق ان القوم
 عاجزون عن المعارضة لاجتماع (وثامنها ان السفارة بين الله وبين انبيائه
 وتبلغ كلامه اليهم من نصب عظيم فلو نزل القرآن دفعة واحدة كان زوال
 هذا المنصب عن جبريل عليه السلام محتملا فلما نزل مفرقا منجما
 بقي ذلك المنصب العظيم عليه (افائدة السابعة) سبب تكرار بين
 التوحيد وحال القصة وقصص الانبياء في مواضع ان العرب كانوا مشركين
 وثنيين يذكرون هذه الاشياء وغير العرب بعضهم مثل اهل الهند ولصين
 وانجوس كانوا مل العرب في الانكار بعضهم كاهل الذاب كانوا في افراط
 والفريط في اعتماد هذه الاشياء فلما جلت التبرير واما كيد ربان هذه
 الاشياء وتكرار القصص اسباب اخرى ايضا منها ان اعجاز القرآن لما كان
 باعتبار البلاغة ايضا وكان التحدي بهذا الاسرار فكرر القصص بعبارات

حجة ايجازا واطنا با مع حقا الدرجة العليا البلاغة في كل مرتبة ليعلم ان القرآن
 ليس كلام البشر لان هذا الامر عند البلغاء خارج عن القدرة البشرية
 ومنها انه كان لهم ان يقولوا ان الفاظ القصيدة التي كانت مناسبة لهذه القصة
 استعملتها وما بقيت الالفاظ الاخرى مناسبة لها وان يقولوا ان طريق كل بليغ
 يخاف طريق الاخر فبعضهم يقدر على الطريق المطنّب وبعضهم على
 الموحز فلا يلزم من عدم القدرة على نوع عدم القدرة مطلقا وان يقولوا ان
 دائرة البلاغة صيّنة في بيان القصص وما صدر عنك بيانها مرة فمحمول
 على التجت والاتفاق فلما كررت القصص ايجازا واطنا لم يبق عذر من
 هذه الاعذار الثلاثة ومنها انه صلى الله عليه وسلم كان يضيق صدره
 بايذاء القوم وسرهم كما اخبر الله تعالى * ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون *
 فيقص الله قصة من قصص الانبياء مناسبة لحاله في ذلك الوقت لتبيت
 قلبه كما اخبر الله تعالى * وكلنا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك
 وجاءك في هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين * ومنها ان المسلمين كانوا
 يحصل لهم الايذاء من ايدي الكفار وان قوما كانوا يسلمون وان الكفار
 كان المقصود تنبيههم فكان الله ينزل في كل موضع من هذا القصص
 ما ياسبه لان حال السلف يكون عبرة للخلق (ومنها ان القصة الواحدة قد تستعمل
 على امور كثيرة فتذكر تارة ويقصد بها بعض الامور قصدا وبعضها تبعا
 وتنعكس مرة اخرى) (الفصل الثاني) في رفع شبهات القيسيين على القرآن
 (السبهة الاولى) لا يسلم ان عبارة القرآن في الدرجة القصوى من البلاغة الخارجة
 عن العادة ولو سلمنا ذلك فهو يكون دليلا ناقصا على الاعجاز لانه لا يظهر
 الا لمن كان له معرفة تامّة بلسان العرب ويلزم ان يكون جمع الكتب التي توجد
 في اللسان الاخرى مثل اليوناني واللاتيني وغيرهما في الدرجة العالية
 من البلاغة كلام الله على انه يمكن ان تودى المطالب الباطلة والمضامين
 القيمة بافاظ قصيدة وعبارات مليحة في الدرجة القصوى (والجواب) عدم
 تسايم كون عبارة القرآن في الدرجة العليا مكابرة محضّة لما عرفت في الامر
 الاول والثاني من الفصل الاول وقولهم لانه لا يظهر الا لمن كان له معرفة
 تامّة بلسان العرب حق لكن التقريب غير تام لان هذه التهجيز لما كانت
 لتعجيز اللغاة والفصحاء وقد ثبت بجزءهم ولم يمارضوا واعتبروا بالبيان
 وعرفها اهل اللسان بسليقتهم وغيرهم من اسماء بمهارتهم في فن البيان

واحاطتهم باساليب الكلام وعرفها العوام من الفرق بشهادة الوف الوف من اهل اللسان والعلماء فظهر انها معجزة يقينا ودليل كامل لاناقص كما زعموا وصارت سببا من الاسباب الكثيرة التي يعلم بها ان القرآن كلام الله ولا يدعى اهل الاسلام ان سبب كون القرآن كلام الله منحصر في كونه بليغا فقط وكذا لا يدعون ان معجزة النبي صلى الله عليه وسلم منحصرة في بلاغة القرآن فقط بل يدعون ان هذه البلاغة سبب من الاسباب الكثيرة لكون القرآن كلام الله وان القرآن بهذا الاعتبار ايضا معجزة من العجرات الكثيرة للنبي صلى الله عليه وسلم كما عرفت في الفصل الاول وستعرف في الباب السادس ان شاء الله تعالى وهذا المعجزة ظاهرة في هذا الزمان ايضا لالوف الوف من اهل اللسان وماهرى علم البيان وعجز الخالفين ثابت من ظهورها الى هذا الحين وقد مضت مدة الف ومائتين وعشرين من الهجرة وقد عرفت في الامر الثاني من الفصل الاول ان قول النظام مردود ومأقل ابو موسى الملقب بمردار رهاب المعتزلة ان الناس قادرون على مثل هذا القرآن فصاحة ونظما وبلاغة فهو مردود ايضا كقول النظام على ان مردار هذا كان رجلا مجنوننا استولى على دماغه اليبوسة بسبب كثرة الرياضة فهسدى بامثال هذه الهذيان كثير امثالا كان يقول ان الله قادر على ان يكذب ويظلم ولو فعل لكان الها كاذبا ظالما وان من لابس السلطان كافر لا يرت ولا يورث منه وقوله يلزم ان يكون جميع الكتب الخ غير مسلم لان هذه الكتب لم يثبت بلاغتها في الدرجة القصوى باعتبار الوجوه التي مر ذكرها في الامر الاول والثاني من الفصل الاول ولم يثبت ادعاء مصنفيهما الاعجاز وعجز فصحاء هذه اللسان عن معارضتها فان ادعى احد هذه الامور بالنسبة الى هذه الكتب فعليه الاثبات والافلابد ان يمتنع عن مثل هذا الادعاء الباطل على ان شهادة بعض المسيحيين في حق الكتب المذكورة بانها في هذه اللسان مثل القرآن في اللسان العربي في الدرجة العليا من البلاغة غير مقبولة لانهم اذا لم يكونوا من اهل اللسان فلا يميزون غالبا في لسان الغيرين المذكر والمؤنث ولا بين المفرد والتثنية والجمع ولا بين المرفوع والمنصوب والمجرور وفضلا عن ان يميزوا الابليغ عن البليغ وعدم تميزهم هذا لا يختص بالعربي بل فيه وفي العبراني واليوناني واللاتيني على طريقة واحدة ومن شاء عدم التميز سدا جرح كلامهم سيما اذا كان هذا

سأله ابراهيم هل في الد
تؤمن عندك قال لا فقه
ابراهيم فاذن لا يدخ
احد على اعتقادك في ام
التي سعتها عظيمة ج
الا انت وثلاثة
معتقدك فبقى مبهوتا

البعث من اهل انكلترة فانهم شاركون في هذه السذاجة بغيرهم من المسيحيين ويمتازون عنهم بعادة اخرى ايضا وهي انهم اذا عرفوا الفاظا معدودة من لسان الغير يظنون انهم تجروا في المعرفة واذا تعلموا مسائل معدودة من علم يعدون انفسهم من علماء هذا العلم والفرنساويون واليونانيون طاعنون عليهم في هذه العادة ويشهد على الدعوى الاولى ان الالب سر كيس الهاروني مطران الشام جمع باذن البابا اربانوس الثامن كثيرا من القسيسين والرهبان والعلماء ومعلمي اللسان العبراني والعربي واليوناني وغيره ليصلحوا الترجمة العربية التي كانت مملوءة بالاغلاط الكثيرة والنقصانات الغزيرة فاجتهدوا في هذا الباب اجتهدا تاما في سنة الف وستمائة وخمس وعشرين من البلاد فاصلحوا الكنة لمبايقي بعد اصلاح التام في تراجمهم النقصانات التي هي لازمة لسجية المسيحيين اعتذروا عنه في المقدمة التي كتبوها في اول تلك الترجمة فانقل عذرهم عن المقدمة المذكورة بعبارةهم والفاظهم وهي هذه (ثم انك في هذا النقل تجد شتبا من الكلام غير موافق قوانين اللغة بل مضادا لها كالجنس المذكور بدل المؤنث والعدد المفرد بدل الجمع والجمع بدل المثنى والرفع مكان الجر والنصب في الاسم والجزم في الفعل وزيادة الحروف عوض الحركات وما يشابه ذلك فكان مبيها لهذا كله سذاجة كلام المسيحيين فصار لهم نوع ملك اللغة مخصوصا ولكن ليس في اللسان العربي فقط بل في اللاتيني واليوناني والعبراني تعافت الانبياء والرسول والاباء الاولون عن قياس الكلام لانه لا يرد روح القدس ان تعيد اتساع الكلمة الالهية بالحدود المضيق التي حدثها الفرائض النحوية فقدم لنا الاسرار السماوية بغير فصاحة وبلاغة) انتهى كلامهم ويشهد على الدعوى الثاني ان ابا طالب خان السباح الف كتابا في اللسان الفارسي سماه بالسير الطالبي وهو مشتمل على احوال سياحته وكتب فيه من حالات كل اقليم ساح فيه ماراى فيه من المحاسن والذمائم فكتب محاسن اهل انكلترة وذمائمهم فآثر جم الذميمة الثامنة من كتابه لتعلق الحاجة بهافي هذا المقام (فقال الثامنة خطأهم في معرفة حد العلوم ولسان الغير لانهم يحسبون انفسهم عارفي كل لسان ومن اهل كل علم اذا عرفوا الفاظا معدودة من ذلك اللسان او مسائل معدودة من ذلك العلم ويؤلفون الكتب فيهما وينشرون هذه المزخرفات بعد الطبع ووقفت على هذا المعنى بشهادة الفرنسيين

واصل عبارته في الفارسية هكذا هشم خطاي ايشان دزشنا ختن حد علوم وزبان غير يعني بجردا دانستن چند لفظ خودر زبان داني بر زبان وبه دانستن چند مسئله صاحب العلم ميدانند و كتابها دران تاليف کرده بطريق جهابيه نشران من خرافات ميمنايند اين معنى مرا بگوياي فرانس دكريك كه نحصيل زبان در انكلش مزوج است معلوم شده واز تصرفات كه در فارسي مى كنند بيقين پيوسته انتهى كلامه بلفظه ثم قال اقسام اين نوع كتب در لندن را هم امده اند كه كتب دفعه نزديك است كه بعد لك زمان غير ميمز مانند تهى كلامه بلفظه

واليونانيين لان تحصيل السننتهم رابح في اهل انكلترة وحصل لى البقين بمشاهدة تصرفاتهم فى اللسان الفارسى) انتهى ثم قال (اجتمع فى لندن الكتب الكثيرة من هذا النوع بحيث كاد ان تبقى الكتب الحقة بعد برهة من الزمان غير مميّزة) انتهى كلامه وقولهم على انه يمكن ان تؤدى المطالب الباطلة الخ لا ورود له فى حق القرآن لانه مملو من اوله الى اخره بذكر هذه الامور السبعة والعشرين ولا تجديبة طويلة فيها نكون خالية عن ذكر امر من هذه الامور (الاول) الصفات الكاملة الالهية مثل كونه واحدا وقديما وازليا وابديا وقادرا وعالما وسميعا وبصيرا ومتكلما وحكيما وخيرا وخالق السموات والارض ورحيما ورجانا وصبورا وعادلا وقدوسا ومحيبا ومميتا وغيرها (الثانى) تنزيه الله عن المعائب والنقائص مثل الحدوث والعجز والجهل والظلم وغيرها (الثالث) الدعوة الى التوحيد الخالص والنع عن الشرك مطلقا وعن الثلاث اذى هو شعبة الشرك يقينا كما علمت فى الباب الرابع (الرابع) ذكر الانبياء عليهم السلام (الخامس) تنزيههم عن عبادة الاوثان والكفر وغيرها (السادس) مدح المؤمنين بالانبياء (السابع) ذم منكريهم (الثامن) تأكيد الايمان على الانبياء عموما وعلى المسيح خصوصا (التاسع) الوعد بان المؤمنين يغلبون المنكرين عاقبة الامر (العاشر) حقيقة القيامة وجزاء الاعمال فى يومها (الحادى عشر) ذكر الجنة والنار (الثانى عشر) ذم الدنيا وبيان عدم نياتها (الثالث عشر) مدح العقبي وبيان ثباتها (الرابع عشر) بيان حلة الاشياء وحرمتها (الخامس عشر) بيان احكام تدبير المنزل (السادس عشر) بيان احكام سياسات المدن (السابع عشر) التحريض على محبة الله واهل الله (الثامن عشر) بيان الاشياء التى هى ذريعة الوصول الى الله (التاسع عشر) الزجر عن مصاحبة الفجار والفساق (العشرون) تأكيد خلوص النية فى العبادات البدنية والمالية (الحادى والعشرون) التهديد على الربا والسمة (الثانى والعشرون) التأكيد على تهذيب الاخلاق بالاجال والتفصيل (الثالث والعشرون) التهديد على الاخلاق الذميمة بالاجال (الرابع والعشرون) مدح الاخلاق الحسنة مثل الحلم والتواضع والكرم والشجاعة والعفة وغيرها (الخامس والعشرون) ذم الاخلاق القبيحة مثل الغضب والتكبر والبخل والجبن والظلم وغيرها (السادس والعشرون)

وعظ التقوى (السابغ والعشرون) الترغيب الى ذكر الله وعبادته ولا شك ان هذه الامور محمودة عقلا ونقلا وجاء ذكر هذه الامور في القرآن مرارا للتأكيد والتقرير ولو كانت هذه المضامين قبيحة فأي مضمون يكون حسنا نعم لا يوجد في القرآن (١) ان النبي الفلاني زنى بانيته (٢) او زنى بزوجة الغير وقتله بالخييلة (٣) او عبد العجل (٤) او ارتد في اخر عمره وعبد الاصنام وبني المعابد لها (٥) او افترى على الله الكذب وكذب في التبليغ وخدع بكذبه نيا اخر مسكينا والقاء في غضب الرب (٦) او ان داود وسليمان وعيسى عليهم السلام كلهم في اولاد ولد الزنا وهو فارض بن يهودا (٧) او ان الرسول الاعظم ابن الله البكر بالانبياء زنى ابنة الاكبر بزوجة ابيه (٨) وابنه الثاني بزوجة ابنة وسمع هذا النبي العظيم الشأن ما صدر عن ابنه المحبوبين وما جرى عليهما الحد غير انه دعا على الاكبر وقت موته لاجل هذه الحركة السنيعة ولم ينقل في حق الاخر اغضب ايضا بل دعاه بالبركة التامة عند الموت (٩) او ان الرسول العظيم الاخر البكر الثاني ايضا الزاني بزوجة الغير زنى ابنة الحبيب بينته الجنية وسمع وما جرى عليهما الحد لعله امتنع عن الحد لانه كان مبتلى بالزنا ايضا في زعمهم فكيف يجري على الغير سيما على اولاده وهذا القدر مسلم بين اليهود والنصارى ومصرح في كتب العهد العتيق المسئلة عند الفريقين (١٠) او ان يحيى عليه السلام الرسول الذي هو اعظم الانبياء الاسرائيلية بشهادة عيسى عليه السلام وان كان الاسغر في ملكوت السموات اعظم منه بشهادة عيسى عليه السلام ايضا لم يعرف الله الثاني وهو سله الذي هو عيسى باعتبار العلاقة المجهولة معرفة جيدة الى ثلاثين سنة ما لم يصير هذا الاله مريدا لعبده هذا وما لم يحصل الاصطباغ منه وما لم ينزل على هذا الاله الثاني الاله الثالث في شكل الجماعة وبعد ما راى نزول الثالث على الثاني في الشكل المذكور تذكر امر الاله الاول الابن الاله الثاني هوربه ومالكه وخالق الارض والسموات او ان الرسول الاخر السارق الذي كان عنده الكيس للسرقة اعنى يهودا الاسخريوطى الذي هو صاحب الكرامات والمعجزات واحدى الحوارين الذين هم اعلى منزلة من موسى بن عمران وسائر الانبياء الاسرائيلية على زعمهم باع دينه بديناه بثلاثين درهما ورضى بتسليم الهه بايدي اليهود على هذه المنفعة القليلة حتى اخذوا الهه وصلبوه لعل هذه المنفعة كانت عظيمة عنده لانه كان صيادا مفلوكا لصا

(قال ميخايل في)

٦٦ من اجوبة ا
 كم من الباباوات
 بالفجور وكم منهم
 في الهرطقات و
 المجامع وكم منهم
 اثنين لابل ثلاثة
 على كرسي بطر
 حصل سنة ١١
 جلس بنادبكتو
 عشر و غريغو
 الثالث عشر
 الثالث والعشرون
 كل منهم يدعى ا
 والعصمة ويحرم
 ويلغنه حتى عزله
 واقام مريتنوس
 مع الاقربان يوحنا
 هو البابا الشرعي
 قطع واسلسله
 التي يزعمونها انتهى
 بلفظه وفي الرسالة
 من الكتاب الثالث
 رسالة المطبوع ست
 في بيروت في الصف
 (واما الباباوات فتم
 قال عن نفسه ان
 الملوك ورب الارباب
 الله على الارض و
 السماويات والار
 والجنيمات) ا
 كلامه بلفظه

وان كان رسولا صاحب المعجزات ايضا على زعمهم فلا تون درهما عنده
 كان احب واعظم رتبة من هذا الاله المصلوب او ان قيافا رئيس الكهنة
 الذي ثبت نبوته بشهادة يوحنا الانجيلي افنى بقتل الهه وكذبه وكفره
 واهائه ووقع في حق هذا الاله المصلوب ثلاثة امور عجيبة من ثلاثة انبياء
 على عدد التثليث ان اعظم انبيائه الاسرائيلية لم يعرفه معرفة جيدة الى ثلاثين سنة
 مالم يصير هذا الاله مريدا له ولم ينزل عليه الاله الثالث في شكل الحمامة
 وان نبه الثاني رضى بتسليمه ورجع منفعة ثلاثين درهما على منزلة الوهية
 ووعده وان رسوله الثالث افنى بقتله وكذبه وكفره اعادنا الله من امثال هذه
 الاعتقادات السوء في حق الانبياء عليهم السلام ولا يراخذ في على ما نقلت
 هذه المزخرفات على سبيل الازام والله ثم بالله لا اعتقد في حق الانبياء هذه
 الكذبات وهم يرون منها وافول القدر الذي نقلت من حال يحيى
 عليه السلام الى حال قيافا مصرح في العهد الجديد وكذا لا يوجد في القران
 هذه المسائل الفخمة التي عجزت في اكثرها عقولنا بل عقول العالم ويعتقدها
 الفرقة القديمة العظيمة الشأن اعني فرقة كاتلك التي عددها بحسب ادعاء
 بعض بائنها في هذا الزمان ايضا قدر ما في مليون (١) ان مريم عليها السلام
 قد حبلت بها امها بالقرب الزوج كما انكشفت هذه الحقيقة على البابويين من
 مدة قريبة (ومثل ٢) ان مريم والدته الله حقيقة (ومثل ٣) ان كل خبر من الخبرات
 وان كانت بمقدار مليونات غير متعددة يستحيل في العشاء الرباني في ان واحد
 في امكنة مختلفة الى المسيح الكامل بلاهوته وناسوته ان يولد من العذراء
 اذا فرض ان مليونات من الكهنة في اطراف العالم شرقا وغربا وشمالا وجنوبا
 قد سوا في آن واحد (ومثل ٤) ان خيرا واحدا اذا كسره الكاهن ولو الى مائة
 الف كسرة يصير كل كسرة منه ايضا مسيحا كاملا وان كان وجود الحبوب
 ثم الطحن ثم العجن ثم وجود الخبز ثم الكسر كلها من الحوادث
 بمشاهدة الحس فتطرح حكم الحس عندهم في هذه الامور كلها
 (ومثل ٥) انه لا بد ان يصطنع الصور والتماثيل ويسجد قدامهن
 (ومثل ٦) انه لا خلاص بدون الايمان بالبابا وان كان غير صالح
 في نفس الامر (ومثل ٧) ان اسقف رومية هو البابا دون غيره وهو راس
 الكنيسة ومعصوم من الغلط وان (٨) كنيسة رومية هي ام الكنائس كلها
 ومعلمتها (ومثل ٩) ان البابا ولتعلقه خزنة من قدر جزيل من استحقاقات

القديسين ان يمحوا الغفرانات سيما اذا استوفوا ثمنها وافيا لاجلها كما هو المروج
 عندهم (ومثل ١٠) ان البابا له منصب تحليل الحرام وتحرير الحلال قال المعلم
 ميخائيل مشاقه من علماء پروتستنت في الصفحة ٦٦ من كتابه المسمى
 باجوبة الانجيليين على ابا طيل التقليدين المطبوع سنة ١٨٥٢ في بيروت
 هكذا (والان تراهم يزوجون العم بانية اخيه والحال بانية اخته والرجل
 بامرأة اخيه ذات الاولاد خلافا لتعليم الكتب المقدسة ولجامعهم المعصومة
 وقد اضحت هذه المحرمات حلالا عند اخذهم الدراهم عليها وكم
 من التحديدات وضعوها على الاكابر يكتين بتحرير الزبحة الناموسية
 المأمور بهما من رب الشريعة) انتهى كلامه بلفظه ثم قال (وكم حرموا اصناف
 الاطعمة ثم اباحوا ما حرموه وفي عصرنا اباحوا اكل اللحوم في صومهم
 الكبير الذي طال ما شددوا بتحريرها فيه) انتهى كلامه بلفظه وفي الرسالة
 الثانية من كتاب الثلاثة عشرة رسالة في الصفحة ٨٨ (فرنسيس ذا بادلا
 الكردينال يقول ان البابا مأذون ان يعمل ما يريد حتى ما لا يحل ايضا وهو
 اكبر من الله * سبحان الله عما يصفون) انتهى كلامه بلفظه (ومثل ١١)
 ان انفس الصديقين توجه الى العذاب في المطهر وتقلب في نيرانه حتى
 يمحوا البسايا الغفران او يخلصها القسوس بقدا ساقاتهم بعد استيلائهم
 على اثمانها وغير جهنم واهل هذه الفرقة يحصلون السندات من نواب
 البابا وخلفائه ليحصل التجات عن عذابه لكن العجب من هؤلاء العقلاء انهم
 اذا اشتروا سندات من هذا خليفة الله النافذ امره في الارض والسماء فلم
 لا يطلبون منه وصولات مضمية بختم الذين اعتقهم عن العذاب ولما كانت
 قدرة البابا وات تزيد يوما فيوما بفيض روح القدس اخترع بابا لاون العاشر
 للمغفرة تذاكر تعطي منه او من وكيله للمشتري بمغفرة خطايا الماضية
 والمستقبلية ايضا وكان مكتوبا فيها هكذا (ربنا يسوع المسيح يرحمك
 ويعفو عنك باستحقاقات آلامه المقدسة وبعد فقد وهب لي بقدرة سلطان
 رسله بطرس وبولس والبابا الجليل في هذه النواحي ان اغفر لك اولاعيوبك
 الاكبر وسية مهما كانت ثم خطاياك ونفسائك ولو مهما كانت تفوت
 الاحصاء بل ايضا الخطايا المحفوظ حلها للبابا بقدرة امتداد مفاتيح الكنيسة
 الرومانية اغفر لك كل العذابات التي سوف تستحقها في المطهر وارذك
 الى اسرار الكنيسة المقدسة والى اتحادها والى ما كنت حاصل عليه

عند عبادك من العفة والطهارة حتى انك متى مت تغلق في وجهك ابواب
العذابات وتفتح لك ابواب الفردوس وان لم تمت الان فهي باقية لك
بفاعلية تامة الى اخر ساعة موتك باسم الاب والابن والروح القدس امين
كتب بيد الاخ بوخنا ترل الوكيل الثاني (ومثل ١٢) ان مسافة جهنم فراخ
مكعب في قلب الارض كل من اضلاعه مائتا ميل (ومثل ١٣) ان البابا
يرسم الصليب على نعليه وغيره على وجهه لعل البابا ليسا دون
من الصليب ومن وجوه الاساقفة الآخرين (ومثل ١٤) ان بعض القديسين
وجهه كوجه الكلب وجسده بجسد الانسان وهو يشفع لهم عند الله قال
المعلم المذكور في الصفحة ١١٤ من كتابه المذكور طاعتنا على تلك الفرقة
وربما صوروا بعض قديسين على صورة لم يخلق الله مثلها كتصويرهم راس
كلب على جسم انسان يسمونه القديس خريستفورس ويقدمون له
انواع العبادة اذ يقبلونه ويسجدون امامه ويشعلون له الشموع ويطلقون
البخور ويلمسون شفاعته فهل يليق بالمسيحيين الاعتقاد بوجود العقل
النطقي والقداسة في ادمغة الكلاب اين هي عصمة كائنهم من الغلط
انتهى كلامه بلفظه وفي هذا القول هل يليق بالمسيحيين الخ صادق
يقينا وهذا القديس مشابه لبعض قدس مشركى الهند وعلل محبة
المسيحيين من اهل اوربا للكلاب لاجل كونها على صورة هذا القديس
المكرم (ومثل ١٥) ان خنبة الصليب وتساوير الاب والابن والروح
القدس يسجد لها بالسجود الحقيقي العبادي وان صور القديسين يسجد لها
بالسجود الاكرامى واتى متحيرا ما معنى استحقاق الاشياء الاولى للسجود
العبادى لان تعظيمهم لخشبة الصليب لا يخلو اما ان يكون ان مثلها قدم
جسد المسيح وهو ارتفع عليه بحسب زعمهم واما لاجل انها واسطة
فداء واما لاجل ان دمه سال عليه فان كان الاول يلزم ان
يكون نوع الحبيب معبودا لهم اعلى من الصليب عندهم لان
المسيح عليه السلام ركب على الاثان والجنس ومسى جسده
المسيح وكان موضوع راحته ودخوله ممجدا الى اورشليم والجار يسار
الانسان في الجنس القريب وهو الحيوانية فهو جسم تام حساس متحرك
بالارادة بخلاف الخشب الذي ليس له قدرة الحس والحركة وان كان الثاني
فيهودا الاسخر يوطى الدافع احق بالتعظيم لانه الواسطة الاولى والذريعة

الكبرى للفداء فانه لولا تسليته لما امكن لليهود مسك المسيح وصلبه ولانه
 مسا للمسيح عليه السلام في الانسانيه وعلى صورة الانسان الذى هو صورة
 الله وكان ممثلاً بروح القدس صاحب الكرامات والعجرات فالجيب ان هذه
 الواسطة الاولى عندهم ملعونة والصغرى مباركة معظمه واما الثالث فلان
 الشوك المضفور اكليلاً على راس المسيح عليه السلام قد فاز ايضا بالمنصب
 الاعلى هو سبلان الدم عاينه فبالله لا يعظم ولا يعبد ويشعل بالثار وهذا
 الخشب يعبد الان يقولوا ان هذا سر مثل سر التثليث والاستحالة خارج
 عن ادراك العقول البشرية واخفى منه تعظيم صورة اقنوم الاب لانك
 قد عرفت في الامر الثالث والرابع من مقدمة الباب الرابع ان الله برى
 عن الشبه وماراه احد ولا يقدر ان يراه احد في الدنيا فاذا كان كذلك
 فاي اب من ابائهم رآه فصوره ومن اين علموا ان هذه الصورة مطابقة لصورته
 تعالى وليست مطابقة لصورة شيطان من الشياطين او لصورة كافر من الكفار
 ولم يتعبدون كل انسان سواء كان مسلماً او كافراً لان الانسان على صورة
 الله بحسب نص التوراة والعجب ان البابا يسجد لهذه الصورة الوهمية
 الجمادية التى لاحس ولا حركه لها ويحقر صورة الله التى هى الانسان ويمد
 رجله لذلك الانسان لى يقبل خداه وما ظهر لى فرق بين هؤلاء اهل الكتاب
 ومشركى الهند وجدت عوامهم كعوامهم وخواصهم كخواصهم في هذه
 العبادة وعلماء مشركى الهند يقولون مثل قول علماءهم في الاعتذار (ومثل
 ١٦) ان البابا هو القاصى الاعلى في الحكم على تفسير معانى الكتب واخترعت
 هذه العقيدة في الاجيال المتاخرة والالما قدرا كستين وفي الذهب وغيرهما
 من القدماء الذين لم يكونوا باباوات ولم يستاذنوه ان يفسروا جميع الكتب
 المقدسه من تلقاء انفسهم وتفسيرهم قلبت عند جميع كنائس عصرهم
 اهل الباباوات حصل لهم هذا القضاء الاعلى بمطالعة تفاسيرهم بعد
 ما صنفوها (ومثل ١٧) ان الاساقفة والسماسة ممنوعون عن الزواج ولذلك
 يفعلون ما لا يفعله المتزوجون وقاوم في كثير من الاحيان بعض معلمهم
 اجتهاداً باباوات فانقل بعض اقوالهم عن كتاب الثلاث عشرة رسالة
 في الرسالة الثالثة في الصفحة ١٤٤ و ١٤٥ (انقديس برزدوس يقول)
 وعظ عدد ٦٦ في تشييد الانشاد (نزعوا من الكنيسة الزواج المكرم
 والمضجع الذى هو بلاد نس فتلاوها بالزنا في المضاجع مع الذكور والامهات

والاخوات و بكل انواع الادناس والفاروس بيلاجيوس اسقف سلفا
 في بلاد البور تكال سنة ١٣٠٠ يقول ياليت ان الاكليروسيين لم يكونوا
 نذروا العفة ولا سيما اكليروس سمانيا لان ابناء الرعية هناك اكثر عددا يسير
 من ابناء الكهنوت ويوحنا اسقف سالتز برج في الجبل الخامس عشر كتب
 انه وجد قسوسا قلائل غير معتدين على نجاسة متكثرة مع النساء وان اديرة
 الراهبات متدنة مثل البيوت المخصوصة للرءاء انتهت كلامه بملنطه
 لمخصا وكيف يعتقد العصمة في حقهم اذا كانوا شايعين شارقي الخير وما نجا
 رويل بن يعقوب عليه السلام فزنا ببلها سرية ايه ولا يهوذا بن يعقوب
 عليه السلام فزنا بزوجته ابنة ولاداد وعليه السلام فزنا بزوجته اوريا مع كونه
 فازوجات كثيرة ولا يوط عليه السلام فزنا في حانة خمار الخمر بابنتيه وهكذا
 فاذا كان حال الانبياء وابنائهم على عهدهم هكذا فكيف يرجي منهم العصمة
 بل الحق ان الفاروس بيلاجيوس ويوحنا صادقان في ان ابناء الرعية هناك
 اكثر عددا يسير من ابناء الكهنوت وان اديرة الراهبات متدنة مثل البيوت
 المخصوصة للزنا وامثال هذه المسائل كثيرة اطوى الكسح عن بيانها خوفا
 عن التطويل فاقول اهل هذه المضامين اعالية التي نعتها وامالها لو وجدوا
 في القرآن لاعترفوا بانهم كلام الله وقبلوه لكنهم لما وجدوه خاليا عنها
 وعس امثالها فكيف يعترفون ويقولون لان المضامين الحسنة المألوفة عندهم
 هي هذه المضامين وامثالها لا المضامين التي ذكرت في القرآن واما بعض
 المضامين التي توجد في القرآن في ذكر الجنة والنار وغيرها ويزعمون انها
 قبيحة فاذا ذكرها ان شاء الله تعالى في اسبغة الدلالة بجواباتها فانتظر
 (الشبهة الثانية) ان القرآن يخالف لكتب العهد العتيق والجديد في مواضع
 فلا يكون كلام الله (والجواب) اولاً ان هذه الكتب لما لم تثبت اسانيدھا
 المتصلة الى مصنفیها وكذا لم تثبت ان كل كتاب منها الهامى وقد ثبت
 انها مختلفة اختلافاً معنويًا في مواضع كثيرة ومملوءة بالاغلاط الكبيرة يقينا
 كما عرفت هذه الامور في الباب الاول وقد ثبت التحريف فيها ايضا كما عرفت
 في الباب الثاني فلا تضر بخالفتهما القرآن في المواضع المذكورة بل يكون دليلا
 على كون المواضع المذكورة غلطاً او عرصة في الكتب المذكورة كسائر
 الاغلاط والتحريسات التي عرفت في لبابين الاولين وقد عرفت في الامر
 الرابع من الفصل الاول من هذا الباب ان هذه الخرافة قصيدة لاجل

التنبية على ان مخلف القرآن غلط او محرف لانه اسهوية (والجواب الثاني ان المخالفة التي بين القرآن وبين كتب العهدين في زعم القسيسين على ثلاثة انواع) الاول باعتبار الاحكام المنسوخة (والثاني باعتبار بعض الحالات التي جاء ذكرها في القرآن ولا يوجد ذكرها في العهدين) (والثالث باعتبار ان بيان بعض الحالات في القرآن يخالف بيان هذه الكتب ولا مجال لهم ان يطعنوا على القرآن باعتبار هذه الانواع) اما الاول فلانك قد عرفت في الباب الثالث بما لا مزيد عليه ان النسخ لا يختص بالقرآن بل يوجد في الشرائع السابقة بالكثره وانه لا استحابة فيه وان الشريعة العيسوية نسخت جميع احكام التوراة الا تسعة احكام من الاحكام العشرة المسهورة وقد وقع فيها التكميل ايضا على زعمهم والتكميل ايضا نوع من انواع النسخ فصارت هذه الاحكام ايضا منسوخة بهذا الوجه فبعد ذلك ليس من شان المسيحي العاقل ان يطعن على القرآن باعتبار هذا النوع (واما الثاني فهو كالاول ايضا وشواهد كثيرة اكتفى منها على ثلاثة عشر شاهدا (الشاهد الاول) الاية التاسعة من رسالة يهودا هكذا (واما ميخائيل رئيس الملائكة فلما خاصم ابليس محاجا عن جسد موسى لم يجسر ان يورد حكم افتراء بل قال ليتهلك الرب) فسخ صمة ميخائيل ابليس عن جسد موسى لم تذكر في كتاب من كتب العهد العتيق (الشاهد الثاني) ثم في تلك الرسالة هكذا ١٤ (وتبأ عن هؤلاء ايضا اخنوخ السابع من ادم قائلا هوذا قد جاء الرب في ربوات قد يسيه) ١٥ (ليصعد دينونة على الجميع ويعاقب جميع فجارهم على جميع اعمال فجورهم التي فجر وابها وعلى جميع الكلمات الصعبة التي تكلم بها عليه خطاة فجار) ولا اثر لهذا الخبر ايضا في كتاب من كتب العهد العتيق (الشاهد الثالث) الاية الحادية والعشرون من الباب الثاني عشر من الرسالة العبرانية هكذا (وكان المنظر هكذا مخيفا حتى قال موسى انا امر تعب ومر تعب) وهذا الحال مذكور في الباب التاسع عشر من سفر الخروج لكن لا يوجد فيه ولا في كتاب من كتب العهد العتيق هذه الفقرة (حتى قال موسى انا امر تعب ومر تعب) (الشاهد الرابع) الاية السامنة من الباب الثالث من الرسالة الثانية الى تيموثاوس هكذا (وكما قاوم يذس ويمبريس موسى) الخ وهذا الحال مذكور في الباب السابع من سفر الخروج ولا اثر لهذا في الاسمين في هذا الباب ولا في باب اخر

ولافي كتاب اخر من كتب العهد العتيق (الساهد الخامس) الاية السادسة من الباب الحما مس عشر من الرسالة الاولى الى اهل قورنثوس هكذا (وبعد ذلك ظهر دفعة واحدة لاكثر من خمسمائة اخ اكثرهم باق الى الان ولكن بعضهم قدر قدوا) ولا يوجد لهذا اثر في الانجيل من الاناجيل الاربعة ولا في كتاب اعمال الحواريين مع ان لوقا احرص الناس على تحرير امثال هذه الاحوال (الساهد السادس) في الاية الخامسة والثلاثين من الباب العشرين من كتاب الاعمال هكذا (متذكرين كلمات الرب يسوع انه قال مغبوط هو العطاء اكثر من الاخذ) وهذا القول لا يوجد له اثر في انجيل من الاناجيل الاربعة (الساهد السابع) الاسماء التي ذكرت في الباب الاول من انجيل متى بعد زر بابل لا توجد في كتاب من كتب العهد العتيق (الساهد الثامن) في الباب السابع من كتاب الاعمال هكذا (٣٣) ولما اكملت له مدة اربعين سنة خطر على باله ان ينتقد اخوته بني اسرائيل (٢٤) واذا راى واحدا مضطرا ما حامي عنه وانصف المغلوب اذ قتل المصري (٢٥) فظن ان اخوته يفهمون الله على يده يعطيهم نجاة واما هم فلم يفهموا (٢٦) وفي اليوم الثاني ظهر لهم وهم يتخاضمون فسا قهم الى السلا مذقا ثلا ايها الرجال انتم اخوة لماذا تظلمون بعضهم بعضا (٢٧) فالذي كان يظلم قريبه دفعه قائلا من اقامك رئيسا وقاضيا علينا (٢٨) اتريد ان تقتلني كما قتلت امس المصري) وهذا الحال مذكور في الباب الثاني من كتاب الخروج لكن بعض الاشياء ذكرت في كتاب الاعمال وما جاء ذكرها في كتاب الخروج وعسارة الخروج هكذا (١١) وفي تلك الايام لما شب موسى خرج الى اخوته وابصر تعبد هم وراى رجلا من اهل مصر يضرب رجلا من اخوته العبرانيين (١٢) فالتفت الى الجانيين فلم ير احدا فقتل المصري ودفنه في الرمل (١٣) وانه خرج من اليوم الثاني ونظر الى رجلين عبرانيين يختصمان فقال للظالم منهما لم تضرب صاحبك (١٤) فقال له ذلك الرجل من جعلك مسلطا علينا وقاضيا عليك تريد قتلي كما بالامس قتلت المصري (الساهد التاسع) الاية السادسة من رسالة يهودا هكذا (والملائكة الذين لم يحفظوا رياستهم بل تركوا مسكنهم حفظهم الى دينونة اليوم العظيم بقيود ابدية تحت الاطلام (الساهد العاشر) في الاية الرابعة من الباب الثاني من الرسالة الثانية لبطرس (الله

لم يشفق على ملائكة قد اخطأوا بل في سلاسل الظلام طرحهم في جهنم وسلمهم محرّوسين للقضاء (وهذا الحال الذي نقله بطرس ويهوذا الحواريان لا يوجد في كتاب من كتب العهد العتيق بل الظاهر انه كاذب لان الظاهر ان المراد بهؤلاء الملائكة المحبوسين الشياطين والشياطين ليسوا بمحبوسين بقوادة كايشهد عليه الباب الاول من كتاب ايوب والاية الثانية عشر من الباب الاول من انجيل مرقس والاية الثامنة من الباب الخامس من الرسالة الاولى لبطرس وغيرها من الايات (الساهد الحادى عشر) الاية الثامنة عشر من الزبور المائة والرابع على وفق الترجمة العربية ومن الزبور المائة والخامس على وفق التراجم الاخر هكذا (وذات بالقيود رجلاه وبالحديد عبرت نفسه) وحال كون يوسف مسجوناً مذكور في الباب التاسع والثلاثين من سفر التكوين وليس ذلّ رجليه بالقيود وعبرة نفسه بالحديد مذكورين فيه ولا يلزم هذا ان الامر ان للمسجون وان كانا غالبين (الساهد الثانى عشر) في الاية الرابعة من الباب الثانى عشر من كتاب هوشع هكذا (وغلب الملاك وتقوى بكى وساله) الخ وحال مصارعة الملك يعقوب مذكور في الباب الدنى والاثنين من سفر التكوين ولا يوجد فيه بكاء يعقوب (الساهد الثالث عشر) يوجد في الانجيل ذكرا الجنة والجحيم والقيامة وجراء الاعمال فيها وان كان بالاجال ولا ار لهذا في الكتب الخمسة لموسى بل لا يوجد فيها سوى المواعيد النبوية للمطيعين والتهديدات الدنياوية للعاصين وهكذا يوجد مواضع كثيرة فظهر مما ذكرنا انه اذا ذكر بعض الاحوال في كتاب ولا يوجد ذكره في الكتاب المتقدم لا يلزم منه تكذيب الكتاب المتأخر والا يلزم ان يكون الانجيل كاذباً لاستحالة على الحالات التي لم تذكر في التوراة ولا في كتاب اخر من كتب العهد العتيق فالحق ان الكتاب المتقدم لا يلزم ان يكون مستملاً على الحالات كلها الا ترى ان اسماء جميع اولاد آدم وشيث وانوس وغيرهم وكذا اخوانهم ليست مذكورة في التوراة وفي تفسير دوالى ورچرد ميت ذيل شرح الاية الخامسة والعشرين من الباب الرابع عشر من سفر الملوك الثانى هكذا (لا يوجد ذكر هذا الرسول يونس الا في هذه الاية وفي البلاغ المشهور الذي كان الى اهل نينوى ولا يوجد في كتاب من الكتب اخباراته عن الحوادث الاتية التي جرى بها يوم بعام السلطان على محاربة

سلاطين السريا وسببه ليس منحصرا في ان الكتب الكثيرة
للانبياء لا توجد عندنا بل سببه هذا ايضا ان الانبياء لم يكتبوا كثيرا
من اخبارهم عن الحوادث الالهية) انتهى فهذا القول يدل صراحة
على ما قلت والاية الثلاثون من الباب العشرين من انجيل يوحنا هكذا
(وايات اخر كثيرة صنع يسوع قد ام تلاميذه) لم تكتب في هذا الكتاب
والاية الخامسة والعشرون من الباب الحادى والعشرين من انجيل يوحنا
هكذا (واشياء اخر كثيرة صنعها يسوع ان كتبت واحدة واحدة فليست
اظن ان العالم نفسه يعب الكتب المكتوبة) وهذا الكلام وان لم يخل
عن المبالغة الشاعرية لكنه لاشك انه يفيد ان جميع حالات عيسى عليه
السلام ما كتبت فاطاعن باعتبار النوع اثنى على القرآن حاله كحال
الطاعن باعتبار النوع الاول بلا تفاوت (واما النوع الثالث) فلان مل
هذه الاختلافات يوجد بين كتب العهد العتيق بعضها مع بعض وبين
الاناجيل بعضها مع بعض وبين الانجيل والعهد العتيق كما عرفت في
الفصل الثالث من اباب الاول و يوجد في النسخ الثلاث للتوراة اعنى العبرانية
واليونانية والسامرية وقد حصل لك الاطلاع على بعض الاختلافات
ايضا في الساب الذى امكن اقساين من عاقدتهم انهم يغلطون عوام
المسلمين في كثير من الاوقات بهذه الشبهة فالانسب ان اذكر بعض هذه
الاختلافات ولا اخاف من اطويل السير لانه لا يخلو عن الفائدة المهمة
(الاختلاف الاول) ان الزمان من خالق آدم الى زمن الطوفان باعتبار العبرانية
الف وستمئة وست وخسون سنة ١٦٥٦ وباعتبار اليونانية الفان ومائتان
واثنتان وستون سنة ٢٢٦٢ وعلى وفق السامرية الف وثلاثمائة وسبع
سنين (الاختلاف الثانى) ان الزمان من الطوفان الى ولادة ابراهيم باعتبار
العبرانية مائتان واثنان وتسعون سنة وباعتبار اليونانية الف واثنان وسبعون
سنة ١٠٧٢ وباعتبار السامرية تسعمائة واثنان واربعون سنة ٩٤٢
(الاختلاف الثالث) يوجد في النسخة اليونانية بين ارفخشد وشالخ بطن
واحد وهو قينان ولا يوحى في العبرانية والسامرية ولا في السفر الاول من
اخبار الايام ولا في تاريخ يوسفس لكن لوقا الانجيلي اعتمد على ايونانية
فزاى قينان في بيان نسب المسيح فيجب على المسيحيين ان يعتدوا بصحة
اليونانية وكون غيرها غلطاً لا يلزم كذب انجيلهم (الاختلاف الرابع)

ان موضع بناء الهيكل اعنى المسجد باعتبار العبرانية جبل عيبال
وباعتبار السامرة جبل جرزيم وقد عرفت حال هذه الاختلافات
فى الباب الثانى فلا اطول الكلام فى توضيحها (الاختلاف الخامس)
ان الزمان من خلق آدم الى ميلاد المسيح باعتبار العبرانية ٤٠٠٤
وباعتبار اليونانية ٥٨٧٢ وباعتبار السامرة ٤٧٠٠ وفى المجلد
الاول من تفسير هنرى واسكات (ان هيلز اخذ التاريخ بعد تصحيح اغلاط
يوسيفس واليونانية وعلى تحقيقه من خلق العالم الى ميلاد المسيح ٥٤١١
ومن الطوفان الى الميلاد ٣١٥٥) انتهى وچارلس روجر فى كتابه الذى
قابل فيها التراجم الانجيلية نقل خمسة وعشرين قولاً من اقوال
المؤرخين فى بيان المدة التى من خلق العالم الى ميلاد المسيح وابتدأ سنة
الف وثمانمائة وسبع واربعين ثم اعترف انه لا يطابق القولان منها وان تميز الصحيح
عن الغلط محال رانا نقل ترجمة كلامه واكتفى على بيانها الى ميلاد المسيح لان
المدة التى بعدها لا اختلاف فيها للمؤرخين فلا حاجة الى نقل الغاية الاخرى
(اسماء المؤرخين) (المدة التى من خلق آدم) (اسماء المؤرخين) (المدة التى من خلق
آدم الى ميلاد المسيح)

- ١ (ماريانوس سكوتوس) ٤١٩٢ (٢ لارنت يوس كودوما نوس) ٤١٤١
- ٣ (توما ليديت) ٤١٠٣ (٤ ميكائيل مستلى نوس) ٤٠٧٩
- ٥ (جى باينسترك كيواس) ٤٠٦٢ (٦ جيكن ساليانوس) ٤٠٥٣
- ٧ (هنرى كوس بوندانوس) ٤٠٥١ (٨ وليم لينك) ٤٠٤١
- ٩ (ارازمس رين هولت) ٤٠٢١ (١٠ جيكنوبوس كيبالوس) ٤٠٠٥
- ١١ (ارج شاشر) ٤٠٠٣ (١٢ ديونى سيوس پتاو يوس) ٣٩٨٣
- ١٣ (بسيبك) ٣٩٧٤ (١٤ كرن زيم) ٣٩٧١
- ١٥ (ابلى اسريوس نيروس) ٣٩٧٠ (١٦ جوهانيس كلاور يوس) ٣٩٦٨
- ١٧ (كرستيانوس لونكومونثانوس) ٣٩٦٦ (١٨ فلب ملا نختوز) ٣٩٦٤
- ١٩ (جيكنهينلى نوس) ٣٩٦٣ (٢٠ الفونسوس سال مرون) ٣٩٥٨
- ٢١ (اسكى ليكر) ٣٩٤٩ (٢٢ ميهيوس برون ديوس) ٣٩٢٧
- ٢٣ (اندر ياس هلوى كيوس) ٣٨٣٦ (٢٤ الرواج العام لليهود) ٣٧٦٠
- ٧٥ (الرواج العام للمسيحيين) ٤٠٠٤

(ولا يطابق قولان من هذه الاقوال ومن لم يتأمل فى هذا الامر فى حين

من الاحيان يفهم ان هذا الامر الجيب في غاية الاشكال لكن الظاهر ان
 المؤرخين المقدسين لم يريدوا في حين من الاحيان ان يكتبوا التاريخ
 بالنظم ولا يمكن الان لاحد ان يعلم العدد الصحيح) انتهى كلام چارلس
 روجر فظهر من كلامه ان معرفة الصحيح الان محال جدا وان المؤرخين
 من اهل العهد العتيق ايضا كتبوا ما كتبوا رجاء بالغيب وان الراجح
 العام في اليهود يخالف الراي العام في المسيحيين فانصف ايها اللبيب
 انه لو فهمت مخالفة اقر أن المجيد لتاريخ من توارى عنهم المقدسة التي حالها
 كما عرفت انك لاحل هذه المخالفة في القرآن لا والله بل نقول ان مقدسيهم
 غلطوا وكتبوا ما كتبوا سيما اذا لاحظت توارى العالم جزمنا ان تحرير
 مقدسيهم في امال هذه الامور ليس له الارتبة الطن والتخمين ولذلك
 لا نعلم على هذه الاقوال الضعيفة قال العلامة تقي الدين احمد بن علي
 المقرئ في المجلد الاول من تاريخه ناملنا عن الفقيه الحافظ ابو محمد علي
 ابن احمد بن سعيد بن حزم (واما نحن يعني اهل الاسلام فلا نقطع على علم
 عدد معروف عندنا ومن ادعى في ذلك سبعة آلاف سنة او اكثر او اقل
 فقد قال ما لا يأتي قط عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه لفظة تصح بل صح
 عنه عليه السلام خلافه بل نقطع على ان الدنيا امد لا يعلمه الا الله تعالى قال الله
 تعالى * ما شهدتهم خلق السموات والارض ولا خاق انفسهم * قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انتم في الامم قبلكم الا كالشعرة البيضاء
 في النور الاسود والشعرة السوداء في الور الابيض وهذه نسبة من
 تدبرها وعرف مقدار عدد اهل الاسلام ونسبة ما بابا يديهم من معسور
 الارض وانه الاكثر علم ان الدنيا امد لا يعلمه الا الله تعالى) انتهى كلامه
 بلفظه وهو مختار الفتيق ايضا والعم التام عند الله وهو اعلم (الاختلاف
 السادس) ان الحكم الحادي عشر الزايد على الاحكام عشرة المشهورة
 يوجد في السامرية ولا يوجد في العبرانية (الاختلاف السابع)
 الاية الاربعون من الباب الثاني عشر من سفر الخروج (في العبرانية
 هكذا فكان جميع ما سكن بنو اسرائيل في ارض مصر اربعمائة
 وثلاثين سنة) وفي السامرية واوانية هكذا (فكان جميع
 ما سكن بنو اسرائيل واباءهم واجدادهم في ارض كنعان ارض مصر
 اربعمائة وثلاثين سنة) والصحيح ما فيها وما في العبرانية غلط يقينا

(الاختلاف الثامن) في الآية الثامنة من الباب الرابع من سفر التكوين في العبرانية هكذا (وقال قايّن لهماييل اخيه ولماصارا في الحقل) وفي السامرية واليونانية هكذا (وقال قايّن لهماييل اخيه تدسال تخرج الى الحقل ولماصارا في الحقل) والصحيح ما فيهما عند محققيهما (الاختلاف التاسع) في الآية السابعة عشر من الباب السابع من سفر التكوين في العبرانية هكذا (وصار الطوفان اربعين يوما على الارض) وفي اليونانية هكذا (وصار الطوفان اربعين يوما وليلة على الارض) والصحيح ما في اليونانية (الاختلاف العاشر) في الآية الثامنة من الباب التاسع والعشرين من سفر التكوين في العبرانية هكذا (حتى تجتمع الماشية) وفي السامرية واليونانية وكني كات والترجمة العربية ليهوي في كينت هكذا (حتى يجتمع الرعاة) والصحيح ما في هذه الكتب لاما في العبرانية (الاختلاف الحادي عشر) في الآية الثانية والعشرين من الباب الخامس والثلاثين من سفر التكوين في العبرانية هكذا (وضاجع بلها سرية ابيه فسمع اسرائيل) وفي اليونانية هكذا (وضاجع بلها سرية ابيه فسمع اسرائيل وكان قيسا في نظره) والصحيح ما في اليونانية (الاختلاف الثاني عشر) في اول الآية الخامسة من الباب الرابع والاربعين من سفر التكوين توجد في اليونانية هذه الجملة (لم سرقتم صواعي) ولا توجد في العبرانية والصحيح في اليونانية (الاختلاف الثالث عشر) في الآية الخامسة والعشرين من الباب الخمسين من سفر التكوين في العبرانية هكذا (فاذهبوا بعظمي من ههنا) وفي اليونانية والسامرية هكذا (فاذهبوا بعظمي من ههنا معكم) (الاختلاف الرابع عشر) في اخر الآية الثانية والعشرين من الباب الثاني من سفر الخروج في اليونانية هذه العبارة (وولدت ايضا غلاما ثانيا ودعا اسمه العازار فقال من اجل ان اله ابي اعانني وخلصني من سيف فرعون) ولا توجد في العبرانية والصحيح ما في اليونانية وادخلها مترجوا العربية في تراجمهم (الاختلاف الخامس عشر) في الآية العشرين من الباب السادس من سفر الخروج في العبرانية هكذا (فولدت له هارون وموسى) وفي السامرية واليونانية هكذا (فولدت له هارون وموسى ومريم اخنهما) والصحيح ما فيهما (الاختلاف السادس عشر) توجد في اخر الآية السادسة من الباب

العاشر من سفر العدد في الترجمة اليونانية هذه العبارة (واذا انفخوا مرة
 ثلاثة ترفع الخيام الغربية للارتحال واذا انفخوا مرة رابعة ترفع الخيام الشمالية
 للارتحال) ولا توجد في العبرانية والصحيح ما في اليونانية (الاختلاف
 السابع عشر) توجد في النسخة السامرية في الباب العاشر من سفر العدد
 ما بين الاية العاشرة والحادية عشر هذه العبارة (قال الرب مخاطباً موسى
 انكم جلستم في هذا الجبل كثيراً فارجعوا واهلموا الى جبل الامورانيين
 وما يليه الى العرباء والى اماكن الطور والاسفل قبالة التين والى شط البحر
 ارض الكنعانيين والبنان والى النهر الاكبر نهر الفرات هوذا اعطيتكم
 الارض فادخلوا ورثوا الارض التي حلف الرب لابائكم ابراهيم واسحق
 ويعقوب انه سيعطيكم اياها وتخلفكم من بعدكم) انتهت ولا توجد هذه
 العبارة في العبرانية قال المفسر هارسل في الصفحة ١٦١ من المجلد الاول
 من تفسيره (توجد في النسخة السامرية ما بين الاية العاشرة والحادية
 عشر من الباب العاشر من سفر العدد العبارة التي توجد في الاية السادسة
 والسابعة والثامنة من الباب الاول من سفر الاستثناء وطهر هذا الامر
 في عهد پروكوبيس) (الاختلاف الثامن عشر) في الباب العاشر من كتاب
 الاستثناء في العبرانية هكذا ٦ (ثم ارتحل بنو اسرائيل من بيروت بنى يعقن
 الى موشر ومات هناك هارون وقبر هناك ثم حبر بعده العازرائيه) ٧
 (ومن ثم اتوا الى غدغادو ارتحلوا من هناك وحلوا في يطبسا ارض المياه
 والسواقى) ٨ (في ذلك الزمان اعتزل سبط لاوى ليحمل التابوت الذي
 فيه ميثاق الرب ويقوم فداه في الخدمة ويبارك باسمه حتى الى هذا اليوم)
 وهذه العبارة تخالف عبارة الباب الثالث واللاثين من سفر العدد في تفصيل
 المراحل توجد في السامرية في كتاب الاستثناء ايضا العبارة التي في سفر
 العدد وعبارة سفر العدد هكذا ٣٠ (وارتحلوا من حسمونا واتوا
 مشروت) ٣١ (ومن مشروت نزلوا في بنى عقان) ٣٢ (وارتحلوا
 من بنى عقان واتوا اجل جدداد) ٣٣ (وارتحلوا من ثم ونزلوا
 في يضب) ٣٤ (ومن يضب اتوا عفرونا) ٣٥ (وارتحلوا
 من عفرونا ونزلوا في عصنجير) ٣٦ (وارتحلوا من ثم واتوا بريسة
 سين فهذه هي قادس) ٣٧ (وارتحلوا من قادس في هور الطور
 الذي في اقصى ارض ادوم) ٣٨ (ثم صعد هارون الى هور

الجيل عن امر الرب فبات هناك في سنة اربعين من خروج بني اسرائيل
 من مصر في الشهر الخامس في اليوم الاول من الشهر (٣٩
) وهارون يومئذ ابن مائة وثلاثة وعشرين سنة (٤٠) وسمع
 الكنعاني ملك عارده الذي كان يسكن التين في ارض كنعان ان جاء بنوا
 اسرائيل (٤١) ثم ارتحلوا من هور الطور وزلوا في صلونا (٤٢
) وارتحلوا من ثم واتوافينون (الح ونقل ادم كلا رك
 في الصفحة ٧٧٩ و ٧٨٠ من المجلد الاول من تفسيره في شرح
 الباب العاشر من كتاب الاستثناء تقرير كني كات في غاية الاطنا
 و خلاصته (أن عبارة المتن السامري صحيحة و عبارة العبري غلط و اربع ايات
 ما بين الاية الخامسة والعاشرة اعني الاية السادسة الى التاسعة ههنا
 اجنبية محضة لو أسقطت ارتبط جميع العبادة ارتباطا حسنا فهذه الايات
 الاربع كتبت من غلط الكاتب ههنا وكانت من الباب الثاني من كتاب
 الاستثناء) انتهى و بعد نقل هذا التقرير اظهر رضاه عليه وقال (لا يجعل
 في انكار هذا التقرير) اقول يدل على الحاقية الايات الاربع الجملة
 الاخيرة التي توجد في اخر الاية الثامنة (الاختلاف التاسع عشر) الاية
 الخامسة من الباب الثاني والثلاثين من كتاب الاستثناء في العبرانية
 هكذا هم اخربوا نفوسهم عيبهم ليس عيبا يكون على ابناء
 هم الجيل الاعوج المتعسف) وفي اليونانية واسامرية هكذا (اخربواهم
 لبسوا له هم ابناء الغط والعيب) وفي تفسير هنري واسكات (هذه العبارة
 اقرب الى الاصل) انتهى وقال المفسر هارسل في الصفحة ٢١٥ من
 المجلد الاول هكذا (فلتقرأ هذه الاية على وفق السامرية
 واليونانية وهينولى كينت وكني كات والمثل العبري محرف ههنا) انتهى
 وهذه الاية في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٤
 وسنة ١٨٤٨ هكذا (اخطوا اليه وهوري من ابناء القبايح ايها الجيل
 الاعوج المتلوي) (الاختلاف العشرون) الاية الثانية من الباب العشرين
 من سفر التكوين في العبرانية هكذا (وقال ان سارة امرأته انها اختي ووجه
 ابني ملك جارا واخذها) في تفسير هنري واسكات انها هذه الاية في
 اليونانية هكذا (وقال عن سارة امرأته انها اختي لانه كان خافا من
 ان يقول انها امرأته ظننا ان اهل البلدة يقتلونه بسببها فوجه ابني ملك

سلطان فلسطين اناسا واخذها) انتهى فهذه العبارة (لانه كان خائفا من ان يقول انها امرأته ظاناً ان اهل البلدة يقتلونه بسببها) لا توجد في العبرانية (الاختلاف الحادى والعشرون) توجد في الباب الثلاثين من سفر التكوين بعد الاية السادسة والثلاثين هذه العبارة في السامرية (وقال ملك الرب يعقوب يا يعقوب فقال لبيك قال الملك ارفع طرفك وانظر الى التيوس والفحول التى تضرب التعاج والمعز فانهم بقاء وثمره ومنقطة فقد رايت ما فعل بك لابان انا الله بيت ايل حيث مسحت قائمة الحجر ونذرت لى نذرا والآن قم فاخرج من هذه الارض الى ارض ميلادك) ولا توجد في العبرانية (الاختلاف الثانى والعشرون) توجد بعد الجملة الاولى من الاية الثالثة من الباب الحادى عشر من سفر الخروج هذه العبارة في النسخة السامرية (وقال موسى لفرعون الرب يقول اسرائيل ابني بل بكرى فقلت لك اطلق ابني ليعبدنى وانت ابيت ان تضلعه ها انا اذا ساقتك ابنك بكر) ولا توجد في العبرانية (الاختلاف الثالث والعشرون) الاية السابعة من الباب الرابع والعشرين من سفر العدد في العبرانية هكذا (يجرى الماء من دلوه وذريته بماء كثير فيتعالى من اجاج ملكه وترفع مملكته) وفي اليونانية ويظهر منه انسان وهو يحكم على الاقوام الكثيرة وتكون مملكته اعظم من مملكة اجاج وترفع مملكته (الاختلاف الرابع والعشرون) توجد في الاية الحادية والعشرين من الباب التاسع من سفر الاحبار في العبرانية هذه الجملة (كما امر موسى) وتوجد بداها في اليونانية والسامرية هذه الجملة (كما امر الرب موسى) (الاختلاف الخامس والعشرون) الاية العاشرة من الباب السادس والعشرين من سفر العدد في العبرانية هكذا (ففتحت الارض فاها وابتلعت قورح في موت الجماعة مع المائتين والخمسين الذين احرقتهم النار وكانت آية عظيمة) وفي السامرية هكذا (وابتلعتهم الارض ولما ماتت الجماعة واحرق النار قورح مع المائتين والخمسين فصار عبرة) وفي تفسير هنرى واسكات (ان هذه العبارة مناسبة للسياق وللآية السابعة عشر من الزبور المائة والسادس) انتهى (الاختلاف السادس والعشرون) استخراج محققهم المسهور ليكره اختلافات بين السامرية والعبرانية وقسمها الى ستة اقسام (القسم الاول الاختلافات التى فيها السامرية اصح

من العبرانية وهي احدى عشر اختلافاً) والقسم الثاني الاختلافات التي
تقتضى القرينة والسياق فيها صحة ما في السامرة وهي سبعة اختلافات
(والقسم الثالث الاختلافات التي توجد فيها زيادة في السامرة وهي ثلاثة
عشر اختلافاً) والقسم الرابع الاختلافات التي فيها حرفت السامرة
والمحرف محقق فطين وهي سبعة عشر اختلافاً) والقسم الخامس الاختلافات
التي فيها السامرة الطيف مضمونا وهي عشرة اختلافات) والقسم السادس
الاختلافات التي فيها السامرة ناقصة وهما اختلافان وتفصيل الاختلافات
المذكورة هكذا

(القسم الاول احد عشر اختلافا) (القسم الثاني سبعة اختلافات)

في سفر التكوين ٩ آية ٤	٨ في سفر الخروج ٢	في سفر التكوين ٦	سفر الاستثناء ١
باب ٢ و ٢ باب ٧ و ١٩ باب	٢ باب ١ و ٢ باب ٤	٤٩ باب ٣١ و ٢٦	٥ باب ٣٢
١٩ و ٢ باب ٢٠ و ١٦ باب		باب ٣٥ و ١٧ باب	
٣٣ و ١٤ باب ٣٤ و ١٠		٣٧ و ٣٤ و ٤٣	
و ١١ باب ٤٩ و ٢٦		باب ٤١ و ٣ باب	
باب ٥٠		٤٧	

(القسم الثالث ثلاثة عشر اختلافا) (القسم الرابع سبعة عشر اختلافا)

في سفر التكوين ٣	في سفر الخروج ٧	في سفر التكوين ١٣	في سفر الخروج ٣
١٥ باب ٢٩ و ٣٦	١٨ باب ٧ و ٢٣ باب ٨	٢ باب ١٠ و ٤	٥ باب ١ و ٦ باب
باب ٣٠ و ١٦ باب	٥ باب ٩ و ٢٠ باب ٢١	٥ باب ٩ و ١٩ باب	١٣ و ٥ باب ١٥
٤١	٥ باب ٢٢ و ١٠ باب	١٠ و ٢١ باب ١١ و	
٢٣ ٩ باب ٢٢		٣ باب ١٨ و ١٢ باب	
		١٩ و ١٦ باب ٢٠ و	
في سفر الاحبار ٢	في سفر الاستثناء ١	٣٨ و ٥٥ باب ٢٤ و ٧	في سفر العدد ١
١٠ باب ١ و ٤ باب	٢١ باب ٥	باب ٣٥ و ٦ باب ٣٦	٣٢ باب ٢٢
١٧		و ٥٠ باب ٤١	

(القسم الخامس عشرة اختلافات) (القسم السادس اختلافان)

في سفر التكوين ٦	في سفر الخروج ٢	في سفر التكوين ٢	
٨ باب ٥ و ٣١ باب ١١ و ٩	٤٠ باب ١٢ و ١٧	١٦ باب ٢٠ و ١٤	
باب ١٩ و ٣٤ باب ٢٧	باب ٤٠	باب ٢٥	
و ٤ باب ٣٩ و ٢٥			
باب ٤٣			
في سفر العدد ١	في سفر الاستثناء ١		
١٤ باب ٤	١٦ باب ٢٠		

(قال محققهم المشهور هورن في المجلد الثاني من تفسيره المطبوع سنة ١٨٢٢) ان المحقق المشهور ليكلرك قابل العبرانية بالسامرية بالجد والتدقيق واستخرج هذه المواضع في هذه المواضع للسامرية بالنسبة الى العبرانية نوع (صفة) انتهى ولا يظن احد انحصار مواضع المخالفة بين العبرانية والسامرية في السنتين على ما حقق ليكلرك لان الاختلاف الرابع والناهم والعاشر والخامس عشر والسابع عشر والثامن عشر والثاني والعشرين والرابع والعشرين والخامس والعشرين ليست بداخلة في هذه السنتين بل مقصود ليكلرك ضبط المواضع التي فيها مخالفة كثيرة بين السنتين عنده ولم يدخل في هذه السنتين مما ذكرنا الاربع اختلافات فاذا اخذنا جميع الاختلافات المذكورة في الشواهد الستة والعشرين بعد اسقاط المشترك صار اثنين وثمانين شاهدا من الاختلافات التي بين السخن الثالث للتوراة فاكتفي عليها ولا ذكر الاختلافات التي بين العبرانية واليونانية بالنسبة الى الكتب الاخرى من العهد العتيق خوفا عن التطويل وهذا القدر يكفي لللب وظاهر ان قول الطاعن باعتبار النوع الثالث ايضا ساقط عن الاعتبار بمثل سقوطه باعتبار النوعين الاولين (الشبهة الثالثة) يوجد في القرآن ان الهداية والضلال من جانب الله تعالى وان الجنة مستمرة على الانهار والحدور والتصور وان الجهاد على الكفار مأمور به وهذه المضامين قيحة تدل على ان القرآن ليس كلام الله وهذه الشبهة ايضا من اقوى شبههم فلما تخلوا رسالة من رسائهم تكون في رد اهل الاسلام ولا توجد فيها هذه الشبهة ولهم في بيانها على قدر اختلاف اذهانهم تقريرات عجبية بتحير الناظر من تعصباتهم بعد ملاحظة هذه التقريرات (اقول في الجواب عن الامر الاول انه قد وقع في مواضع من كتبهم المقدسة امثال هذا المضمون فيلزم عليهم ان يقولوا ان كتبهم المقدسة ليست من جانب الله يقينا وانا انقل بعض الايات عنها ليظهر الحال على الناظر الاية الحادية والعشرون من الباب الرابع من سفر الخروج هكذا (وقال له الرب وهو راجع الى مصر انظر جميع العجائب التي وضعتها بيدك اعملها قدام فرعون فانا اقصى قلبه فلا يطلق الشعب) ثم قول الله في الاية الثالثة من الباب السابع من سفر الخروج هكذا (ان اقصى قلب فرعون واكثر آياتي وعجائبي في ارض مصر) وفي الباب العاشر

من سفر الخروج هكذا ١ (وقال الرب لموسى ادخل عند فرعون
لانى قسيت قلبه وقلوب عبيده لكى اصنع به اياتى هذه) ٢٠ (وقسى
الرب قلب فرعون ولم يطلق بنى اسرائيل) ٢٧ (فقسى الرب قلب فرعون
ولم يشاء ان يرسلهم) وفى الاية العاشرة من الباب الحدى عشر من سفر
الخروج هكذا (وقسى الرب قلب فرعون فلم يرسل بنى اسرائيل من ارضه)
فظهر من هذه الايات ان الله كان قد قسى قلوب فرعون وعبيده لتكثير
معجزات موسى عليه السلام فى ارض مصر والاية الرابعة من الباب التاسع
والعشرين من كتاب الاستثناء هكذا (ولم يعطكم الرب قلوبا فتهيما
ولا عيوننا تنتظرون بها ولا اذنا تسمعون بها حتى اليوم) والاية العاشرة
من الباب السادس من كتاب اشعيا هكذا (اعم قلب هذا الشعب وثقل
اذناه ونغض عيونه لئلا يبصر بعينه ويسمع باذنه ويفهم بقلبه ويتوب
فاشفيه) والاية الثامنة من الباب الحادى عشر من الرسالة
الرومية هكذا (كما هو مكتوب اعطاهم الله روح سبات وعيونا لا يبصرون
بها واذنا لا يسمعون بها حتى اليوم) وفى الباب الثانى عشر من الانجيل
يوحنا هكذا (لم يقدروا ان يؤمنوا لان اشعيا قال ايضا قد اعمى عيونهم
واغلاظ قلوبهم لئلا يبصروا ويعيرونهم ويسمعوا بقلوبهم ويرجعوا
فاشفيهم) فلمن التوراة وكتاب اشعيا والانجيل ان الله اعمى عيون بنى اسرائيل
واغلاظ قلوبهم واثقل اذانهم لئلا يتوبوا فيشفيهم الله فان ذلك لا يبصرون
الحق ولا يتفكرون فيه ولا يسمعون ولا يزيد معنى ختم الله على القلوب والسمع
على هذا والاية السابعة عشر من الباب الثالث والستين من كتاب
اشعيا فى الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٦٧١ سنة ١٨٣١ سنة ١٨٤٤
هكذا (لما اذا اضللتنا يارب عن طريقك اقسيت قلوبنا ان لا نخشاك فاتفت
بسبب عبيدك سط ميراثك) والاية التاسعة من الباب الرابع عشر من كتاب
حزقيال فى التراجم المسطورة هكذا (والنبي اذا ضل وكلم بكلام فانا الرب
اضلت ذلك النبي وامدى عليه واهلكه من بين شعبي اسرائيل)
فوقع فى كلام اشعيا صراحة (اضللتنا يارب واقسيت قلوبنا) وفى كلام
حزقيال (انا الرب اضلت ذلك النبي) وفى الباب الثانى والعشرين من سفر
الملوك الاون هكذا ١٩ (ثم قال ميخا ايضا من اجل هذا فاسمع قول
الرب رايت الرب جالسا على كرسيه وجيع اجناد السماء قيا ما

حواله عن يمينه وعن شماله (٢٠) فقال الرب من يتخضع اخاب
ملك اسرائيل فيصعد ليلسقط براموث جلعاد وقال بعضهم قولاً
وقال بعضهم قولاً آخر (٢١) فخرج روح وقام قدام الرب وقال انا اخذته
فقال له الرب بماذا (٢٢) فقال انا اخرج فاكون روح ضلالة في افواه جميع
انبيائه فقال له الرب تتخضع وتقدر على ذلك اخرج وافعل كذلك (٢٣)
(والان قد جعل الرب روح ضلالة في افواه جميع انبيائك) وكانوا نحو
اربعمائة (هؤلاء والرب قال عليك بالشر) وهذه الرواية صريحة في ان الله
تعالى يجلس على كرسيه وينعقد عنده محفل المشاورة للاغواء والتخضع
(كما ينعقد محفل پارلمنت في لندن لاجل بعض امور السلطنة) فيحضر
جميع اجناد السماء فبعد المشاورة يرسل روح الضلالة فيقع هذا الروح
في الافواه ويضل الناس فانظر ايها اللبيب اذا كان الله واجناد السماء
يريدون اغواء الانسان فكيف ينجوا الانسان الضعيف وههنا عجب آخر
وهو ان الله شاور وارسل روح الضلالة بعد المشاورة ليتخضع اخاب فكيف
اظهر ميخا الرسول سر محفل السورى ونبه اخاب عليه وفي الباب الثاني من
الرسالة الثانية الى اهل تسالونيقي هكذا ١١ (ولاجل هذا) اي لعدم
قبولهم محبة الحق (سيرسل اليهم عمل الضلال حتى يصدقوا الكذب)
١٢ (لكي يدان جميع الذين لم يصدقوا الحق بل سربوا بالاثم) فقد سبهم
ينادي ان الله يرسل الى الها لكين عمل الضلال اولا فيصدقون الكذب
فيدنهم واذا فرغ المسيح عليه السلام من توبخ المدن التي لم يتب اهلها
فقال (اجدك ايها الاب رب السماء والارض لانك اخفيت هذه
عن الحكماء والفهماء واعلنتها للاطفال نعم ايها الاب لان هكذا صارت المسرة
امامك) كما هو مصرح في الباب الحادي عشر من انجيل متى فالمسيح عليه
السلام يصرح ان الله اخفى الحق عن الحكماء واطهره للاطفال ويحمد على
هذا الامر ويقول وكان رضاء الله هكذا والاية السابعة من الباب الخامس
والاربعين من كتاب اشعيا في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٦٧١ وسنة ١٨٣١
وسنة ١٨٤٤ (هكذا المصور النور والخالق الظلمة الصانع السلام والخالق
الشر ان الرب الصانع هذه جميعها) وفي الترجمة الفارسية المطبوعة سنة ١٨٣٨
هكذا (سازنده نور وافريننده تاريكي منم صلح دهند وظاهر كننده
شرمنكه خدا وندم اين همه اشيارا بوجودي ارم) وفي الاية الثامنة

واللآئين من الباب الثالث من مراثى ارميا هكذا (اَمِنْ فَمَ الرِّبِّ لَا يَخْرُجُ
 الشَّرُّ وَالْخَيْرُ) فِي التَّرْجُمَةِ الْفَارْسِيَّةِ الْمَطْبُوعَةِ سَنَةِ ١٨٣٨ (اِيَاخِيرُ وَشِرَازِ دِهَانِ
 خَدَا صَادِرِي نَمِي شُود) وَالْاِسْتِفْهَامُ انْكَارِي وَالْمُرَادُ اَنْ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ كِلَاهُمَا
 يَصْدُرَانِ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَفِي الْآيَةِ الثَّانِيَةِ عَشَرَ مِنَ الْبَابِ الْاَوَّلِ مِنْ كِتَابِ
 مِيخَايَ التَّرَاجِمِ الْمَذْكُورَةِ هَكَذَا (فَاَنْ الشَّرَّ نَزَلَ مِنْ قَبْلِ الرِّبِّ اِلَى بَابِ اَوْرُشَلِيمَ)
 وَفِي التَّرْجُمَةِ الْفَارْسِيَّةِ الْمَطْبُوعَةِ سَنَةِ ١٨٣٨ ('مَاهَرِ بَدِي بِرْدِرَوَازِهِ اَوْرُشَلِيمَ
 اَزْ خَدَاوَنْدِ نَازِلِ شَدِّ) فَظَهَرَ اَنْ خَالِقَ الشَّرِّ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى كَمَا هُوَ خَالِقُ الْخَيْرِ
 وَفِي الْبَابِ الثَّامِنِ مِنَ الرِّسَالَةِ الرُّومِيَّةِ هَكَذَا ٢٩ (لَانِ الْمَذِينِ عَرَفَهُمْ بِسَبْقِ
 عِلْمِ قَصْدِهِمْ اِنْ يَكُونُوا شُرَكَاءَ لَشَبِّهِ ابْنِهِ لِيَكُونَ هُوَ بِكَرًا لِاخْوَةِ كَثِيرِينَ)
 ٣٠ (وَالْمَذِينِ سَبَقَ فَعَيْنُهُمْ فَهَؤُلَاءِ دَعَاهُمْ اَيْضًا) الْحُ وَفِي الْبَابِ الثَّاسِعِ
 مِنَ الرِّسَالَةِ الْمَذْكُورَةِ ١١ (وَهَمَا لَمْ يُولَدَا بَعْدَ وَلَا فَعَلَا خَيْرًا وَشَرًّا لِكِي
 يَثْبُتَ قَصْدُ اللَّهِ حَسَبَ الْاِخْتِيَارِ لَيْسَ مِنَ الْاَعْمَالِ بَلْ مِنَ الَّذِي يَدْعُو) ١٢
 (قِيلَ لَهَا اِنْ الْكَبِيرَ يَسْتَعْبِدُ لِلصَّغِيرِ) ١٣ (كَمَا هُوَ مَكْتُوبٌ اَحْبَبْتَ
 يَعْقُوبَ وَابْغَضْتَ عِيسَى) ١٤ (فَاِذَا نَقُولُ اَلْعَلَّ عِنْدَ اللَّهِ ظُلْمًا
 حَاشَا) ١٥ (لَانَّهُ يَقُولُ لِمُوسَى اَرْحَمُ مِنْ اَرْحَمٍ وَاتَرَأْفُ عَلَى مَنْ اَتَرَأْفُ)
 ١٦ (فَاِذَا لَيْسَ لِمَنْ يَنْشَاءُ وَلَا لِمَنْ يَسْعَى بَلْ اللَّهُ الَّذِي يَرْحَمُ) ١٧ (لَانَّهُ يَقُولُ
 اِنْكَابْ لِفِرْعَوْنَ اِنِّي لِهَذَا يَعْنِيهِ اَقْنُكَ لِكِي اُظْهَرَ فَيْكَ قُوَّتِي وَلِكِي يَنْادِي
 بِاسْمِي فِي كُلِّ الْاَرْضِ) ١٨ (فَاِذَنْ هُوَ يَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَيَقْسِي مَنْ يَشَاءُ) ١٩
 (فَسَتَقُولُ لِمَاذَا اِلْمُومُ بَعْدَ لَانِ مَنْ يَقَاوِمُ مَشِيئَتَهُ) ٢٠ (بَلْ مَنْ اَنْتِ اِيَّهَا
 الْاِنْسَانُ الَّذِي تَجْأُوبُ اللَّهُ اَلْعَلَّ الْجَبَلَةَ يَقُولُ لِمَاذَا صَنَعْتَنِي هَكَذَا)
 ٢١ (اَمْ لَيْسَ لِلْخِرَافِ سُلْطَانٌ عَلَى الطَّيْنِ اِنْ يَصْنَعُ مِنْ كَتْلَةٍ وَاحِدَةٍ اَمَّهُ
 لِلْكِرَامَةِ وَآخِرًا لِهَوَانِ) فَهَذِهِ الْعِبَارَةُ مِنْ مَقْدَسِهِمْ كَافٌ لِاثْبَاتِ الْقَدَرِ
 وَكَوْنِ الْهَدَايَةِ وَالضَّلَالِ مِنْ جَانِبِهِ وَلَتَعْمَ مَا قَالِ اشْعِيَا عَلِيْدَ السَّلَامِ فِي الْآيَةِ
 الثَّاسِعَةِ مِنَ الْبَابِ الْخَامِسِ وَالْارْبَعِينَ مِنْ كِتَابِهِ (الْوَيْلُ لِمَنْ يَخَالِفُ جَالَهُ
 خِرْفٌ مِنْ خِرَافِ الْاَرْضِ هَلْ يَقُولُ اَنْطِينِ لِمَاذَا تَصْنَعُ هَلْ يَقُولُ اَعْلُكُ
 لَيْسَ اَلْيَدَانِ لَكَ) وَبِالنَّظَرِ اِلَى هَذِهِ الْآيَاتِ اَلْعَلَّ مَقْتَدِي فَرْقَةٍ بِرُوتَسْتَنْتِ اَوْ طَرَمَالِ
 اِلَى الْجَبْرِ كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ ظَاهِرُ كَلَامِهِ ذَكَرَ فِي الصَّفْحَةِ ٢٧٧ مِنْ الْمَجْلَدِ
 الثَّاسِعِ مِنْ كِتَابِ هَرَلِ اَقْوَالِ الْمُقْتَدِي الْمَدُوحِ زَانَقَلُ عَنْهَا قَوْلَانِ ١
 (طَعِمَ الْاِنْسَانُ كَاغْرَسَ اِنْ رَكَبَهُ اللَّهُ يَمْتَسِي كَمَا يَرِيدُ اللَّهُ وَانْ رَكَبَ اَنْتَسِيطَانِ)

يعيش كما يعيش الشيطان وهو لا يختار راكبا من نفسه بل يجتهد الركبان
 ان اياهم يحصله ويتسلط عليه (٢) (اذا وجد امر في الكتب المقدسة
 بان افعلوا هذا الامر فافهموا ان هذه الكتب تأمر عدم فعل هذا الامر
 الحسن لانك لاتقدر على فعله) انتهى فالظاهر من كلامه انه يعتقد الجبر
 وقال القسيس طامس انكلس كاتاك في الصفحة ٣٣ من كتابه المسمى
 بمرات الصدق المطبوع سنة ١٨٥١ طاعتنا على فرقة پروتستنت هكذا
 (وعاطهم القدماء علموهم هذه الاقوال المكروهة) ١ (ان الله موجود
 العريان) ٢ (وان الانسان ليس مختارا على ان يجنب عن الاثم)
 ٣ (وان العمل على الاحكام العشرة غير ممكن) ٤ (وان الكبار وان كانت
 عظيمة لا توصل الانسان الى النقص في نظر الله) ٥ (وان الايمان
 فقط ينجي الانسان لانه ان كان بالايان فقط وهذا التعليم انفع وتعليم ملو
 بالطمانينة) ٦ (وان اب اصلاح الدين يعني لو طرقال آمنوا فقط واعلموا
 يقينا انه يحصل لكم النجاة بلامشقة الصوم وبلا مؤنة التقوى وبلامشقة
 الاعتراف وبلامشقة الامور الحسنة ولكم نجاة يقيني بلا شبهة كاللمسيح
 نفسه اذنبوا وبالجرأة التامة اذنبوا وامنوا فقط وينجيكم الايمان وان ابتليت
 في يوم واحد الف مرة بالزنا او القتل آمنوا فقط وانا اقول ان ايمانكم ينجيكم)
 انتهى فظهر ان ما قال علماء پروتستنت في الامر الاول في حق القرآن مردود بلا
 شبهة مخالف لكتبهم المقدسة ولقول مقداهم ولا يلزم من خلق الشر ان يكون
 الله شريرا كما لا يلزم من خلق السواد والياض وغيرهما من الاعراض ان يكون
 اسودا وياض والحكمة في خلق اسر كاهي في خلق الشيطان الذي هو اصل
 الشرور ورأس المفساد مع علم الله الازلي بان الشيطان يصدر عنه كذا وكذا
 وكاهي في خلق السهوة والحرص في طبع الانسان مع علمه الازلي بما يترتب عليهما
 في كل فرد فرد من افراد الانسان وكما كان الله قادرا على ان لا يخلق الشيطان
 او يخلقه ولا يعطيه القدرة على الاغواء ويمتنعه عن الشر ومع ذلك خلق
 ولم يمتعه عن الشر لحكمة ما فكذلك قادر على ان لا يخلق الشر ولكنه
 في خلقه حكمة ما (واما الجواب عن الامر الثاني) فهو انه لا فبح في كون
 الجنة مستقلة على الحور والقصور وسائر النعيم عند العتل ولا يقول اهل
 الاسلام ان لذات الجنة مقصورة على اللذات الجسمانية فقط كما يقول
 علماء پروتستنت غلطيا ١ و غلطيا للعوام بل يعتقدون بنص القرآن

ان الجنة تشمل على الذات الروحانية والجسمانية والاولى افضل
من الثانية ويحصل كلا التوعين للمؤمنين قال الله في سورة التوبة * وعد الله
المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن
طيبة في جنات عدن ورضوان من الله اكبر ذلك هو الفوز العظيم *
فقوله ورضوان من الله الآية معناه ان رضوانا من الله اكبر منزلة من كل
ما سلف ذكره من الجنات والانهار والمساكن الطيبة وهذا القول يدل
على ان افضل ما يعطى الله في الجنة هي الذات الروحانية وان كان
يعطى للذات الجسمانية ايضا ولذلك قال ذلك هو الفوز العظيم لان
الانسان مخلوق من جوهرين لطيف نلوى وكنيف سفلى جسماني
وانضم اليهما حصول سعادة وشقاوة فاذا حصلت الخيرات الجسمانية
وانضم اليها حصول السعادات الروحانية كان الروح فازا بالسعادات
اللائقة به والجسد واصلا الى السعادات اللائقة به ولا شك ان ذلك هو
الفوز العظيم وان قال علماء وتسننت ان اجتماعهما ايضا في الجنة فيج
في عقولنا اقول لهم لا تضطربوا فانه لا يحصل لكم ان شاء الله (وقد عرفت
في الباب الاول ان الانجيل عندنا عبارة عما انزل على عيسى عليه السلام فقط
فلو وجد في قول من الاقوال المسيحية ما يخالف ظهري حكم القرآن فغ
قطع النظر عن انه مروي برواية الاحاد وعن ان مخالفة كتبهم المقدسة
لا تضر القرآن كما عرفت في جواب الشبهة الثانية اقول ان ذلك القول
يكون مؤللا بآية وكون اهل الجنة كالملائكة في زعمهم لا ينساق الى كل
والسرب على حكم كتبهم الا يرون ان الملائكة ابلانة الذين ظهروا لابي
واحضراهم ابراهيم عليه السلام عجلا حينذا وسما ولينا اكلوا هذه الاشياء
كما صرح في الباب الثامن عشر من سفر التكوين وان الملكين الذين جا
الى لوط عليه السلام وصنع لهما وليمة وخبرا فطيرا ا كلا كما صرح في الباب
التاسع عشر من سفر التكوين والعجب انهم لما اعترفوا بالحشر الجسماني فإى
استبعاد في الذات الجسمانية نعم لو كانوا منكرين للحشر مطلقا كمشركي
العرب او كانوا منكرين للحشر الجسماني ومعتزفين بالحشر الروحاني كاتباع
ارسطو فكان لاستبعادهم وجه بحسب الظاهر وعندهم تجسد الله
وما انفك عنه الاكل والشرب وسائر اللوازم الجسدانية باعتبار انه انسان
ولما لم يكن عيسى عليه السلام مرتاضا مثل يحيى في الاجتناب عن الاطعمة

النفيسة وشرب الخمر كان المتكررين يطعنون عليه بأنه اكل وشرب كما هو
 مصرح في الباب الحادي عشر من انجيل متى وعندنا هذا الطعن مردود
 لكننا نقول انه لا شئ ان عيسى عليه السلام باعتبار الجسمية كان انسانا فقط
 فكما ان الاطعمة النفيسة وشرب الخمر ما كانا ماعين في حقه عليه السلام
 عن اللذات الروحية نسبة مع كونه في هذه الدار الدنيا بل كان على حضرة
 غلبة الاحكام الروحية فكذلك اللذات الجسمية لا تكون مانعة
 عن اللذات الروحية لاهل الجنة مع كونهم في النسأة الاخرى (واما الجواب
 عن الامر الثالث) فيحي في الباب السادس ان شاء الله لان الجهاد في مطاعن
 التي صلى الله عليه وسلم عندهم من اعظم المطاعن فاذا ذكره في المطاعن هناك
 (الشبهة الرابعة) ان القرآن لا يوجد فيه ما يقتضيه الروح وتناه (والجواب)
 ان ما يقتضيه وتناه امران الاعتقادات الكاملة والاعمال الصالحة والقرآن
 مستمل على بيان كلا النوعين على اكمل وجه كما عرفت في جواب الشبهة
 الاولى ولا يلزم من عدم بعض الامر الذي هو مقتضى الروح على زعم
 علماء بروكسنت نقصان القرآن كما لا يلزم نقصان التوراة والانجيل والقرآن
 من عدم بعض الامر الذي هو مقتضى الروح على زعم علماء مشركي
 الهند من البراهمة كما سمعت منهم انهم يقولون ان ذبح الحيوان لاجل
 الاكل والتلذذ خلاف مقتضى الروح وغير مستحسن عند العقل جدا ولا
 يتصور ان يحصل له الا جازة فيه من جانب الله فالتكاتب المستمل عليه
 لا يكون من جانب الله (الشبهة الخامسة) يوجد في القرآن الاختلافات
 المعنوية مثلا قوله * لا اكره في الدين * وقوله في سورة الغاشية * فذكر انما
 انت مذكر لست عليهم بمسيطر * وقوله في سورة النور * قل اطيعوا الله
 واطيعوا الرسول فان تولوا فانما على عاقل وعليكم ما جاءكم وان تطيعوه
 تهتدوا وما على الرسول الا البلاغ المبين * وهذه الايات تخالف الايات التي
 فيها امر الجهاد ووقع في اكثر الايات ان المسيح انسان ورسول فقط
 ووقع في الموضوعين بضدها انه ليس من جنس البشر بل منزلته اعلى منه
 الاول قوله في سورة النساء * انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلته اليها
 الى مريم وروح منه * والباقي قوله في سورة التحريم * ومريم ابنت عمران
 التي احصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا * (وهذان الاختلافان من اعظم
 الاختلافات في زعم القسيسين ولذا اكتفى عليهما صاحب ميراث الحق

في الفصل الثالث من الباب الثالث منه (واقول) في الجواب عن الاختلاف الاول ان هذا ليس باختلاف بل هذا الحكم كان قبل الجهاد فلما نزل حكم الجهاد نسخ هذا الحكم والنسخ ليس باختلاف معنوي والا يلزم ان يكون بين الانجيل والتوراة في جميع الاحكام المسوخة اختلافا معنويا وكذا في نفس احكام التوراة وكذا في نفس احكام الانجيل كما عرفت في الباب الثالث بما لا مزيد عليه على ان قوله تعالى * لا اكراه في الدين * ليس بمنسوخ وقد عرفت الجواب عن الاختلاف الثاني في الامر السامع من مقدمة الكتاب وظهر لك هناك ان القولين المذكورين لا يدلان على ان عيسى بن مريم ليس من جنس البشر وفهم هذا المعنى وهم صرف وظن فاسد والمجب من هؤلاء العقلاء انهم لا يرون الاختلافات والاضلاط التي وقعت في كتبهم كما علمت بعضها في الفصل الثالث من الباب الاول (الفصل الثالث) في اثبات صحة الاحاديث النبوية المروية في كتب الصحاح من كتب اهل السنة والجماعة وهذا الفصل مستمل على ثلاث فوائد (الفائدة الاولى) جمهور اهل الكتاب من اليهود والمسيحيين كانوا يعتبرون سلما وخلفا الرايات الالهائية كما مكتوب بل جمهور اليهود يعتبرونها اعتبارا ازيد من المكتوب وفرقة كما لك تعتبرها مساوية له وتعتقد ان كليهما واجبا التسليم واصلان للامان وجمهور يروستنت من المسيحيين انكروها كما انكرها الصادوقيون من فرقة اليهود وهؤلاء المنكرون من يروستنت كانوا مضطرين في انكارها لانهم لو لم ينكروها لمامكن لهم بيان اصول ملتهم وعقائدهم الجديدة لكنهم مع ذلك يختلجون اليها في مواضع كبيرة ويوجد سند اعتبارها من كتبهم المقدسة كما سيظهر لك جميع هذه الامور ان شاء الله تعالى قال ادم كلارك في شرح ديباجة كتاب عزرا في المجلد اسنى من تفسيره المطوع سنة ١٨٥١ (قانون اليهود كان منقسما على نوعين مكتوب وبقولون له اتوراة وغير مكتوب ويقولون له الرايات الالهائية التي وصلت اليهم بواسطة المسايخ ويدعون ان الله كان اعطى موسى كلا النوعين على جبل الطور فوصل اليها احدهما بواسطة الكتابة وثانيهما بواسطة المشيخ بان نقلوها جيلا بعد جيل ولهذا يعتقدون ان كليهما مساويان في المرتبة ومن جانب الله وواجبا التسليم بل رجحون الثاني ويقولون ان القانون المكتوب نافذ معلق في كبر من

المواضع ولا يمكن ان يكون اصل الايمان على الوجه الكامل بدون اعتبار
 الرواية اللسانية وهذه الرواية واضحة واكمل وتشرح القانون المكتوب
 وبكملة ولهذا يردون معاني القانون المكتوب اذا كانت مخالفة للروايات
 اللسانية واشتهر فيما بينهم ان العهد المأخوذ من بني اسرائيل ما كان
 لاجل القانون المكتوب بل كان لاجل هذه الروايات اللسانية فكانهم
 بهذه الحيلة نيدوا القانون المكتوب وجعلوا الروايات اللسانية مبنى دينهم
 وايمانهم كما ان الرومانيين الكاثوليكين في ملتهم اختاروا هذه الطريقة
 ويقسرون كلام الله على حسب هذه الروايات وان كان هذا المعنى الرواياتي
 مخالفا لمواضع كثيرة ووصلت حالتهم في زمان ربنا الى مرتبة الزمهم
 الرب في هذا الامر بانهم يطلون كلام الله لاجل سنتهم ومن عهد الرب
 افراطوا فيه جدا حتى غطوا هذه الروايات ازيد من المكتوب وفي كتبهم
 ان الفاظ المشايخ احب من الفاظ التوراة والفاظ التوراة بعضها جيدة
 وبعضها غير جيدة والفاظ المشايخ كلها جيدة والفاظهم اجود جدا من
 الفاظ الانبياء ومما ادهم بالفاظ المشايخ هذه الروايات اللسانية التي وصلت
 اليهم بواسطة المشايخ وايضا في كتبهم ان القانون المكتوب كالماء ومسا
 وطالموت الذين رواياتهم مضبوطة فيهما مثل الخمر ذات الالبازير وايضا
 في كتبهم ان القانون المكتوب كالمح ومسا وطالموت مثل الفلفل والالبازير
 العذبة ومنزلها اقوال اخر يعلم منها انهم يعظمون الروايات اللسانية اريد
 من القانون المكتوب ويفهمون كلام الله على ما يفهم شرحه من هذه
 الروايات فكان القانون المكتوب عندهم بمنزلة الجسد الميت والروايات
 اللسانية بمنزلة الروح الذي به الحياة ويقولون في كون هذه الروايات اصلا
 ان الله لما اعطى موسى التوراة فاعطاه معاني التوراة ايضا وامر ان يكتب
 الاول ويحفظ الثاني ويبلغه بالرواية اللسانية فقط وهكذا تنقل جيل بعد
 جيل ولذلك يطلقون على الاول لفظ القانون المكتوب وعلى الثاني لفظ
 القانون اللساني والفتاوى التي تكون مطابقة لهذه الروايات يسمونها
 قوانين موسى التي حصلت على جبل سيناء ويدعون كما ان موسى حصل له
 التوراة في الاربعين يوما التي كانت المكلمة بينه وبين الله على جبل سيناء
 فكذلك حصلت له هذه الروايات اللسانية ايضا وجاء بهما موسى
 من الجبل وبلغهما الى بني اسرائيل بان طلب هارون في الخيمة بعد ما رجع

عن الجبل فعلمه القانون المكتوب اولا ثم الروايات اللسانية التي هي معاني
القانون المكتوب كما وجدتهما من الله وقام هارون بعد ما تعلم وجلس على عيني
موسى ودخل اليعازار وابنا هارون وتعلما كما تعلم ابوهما وقاما فجلس
احدهما على يسار موسى والاخر على عيني هارون فدخل المشايخ السبعون
وتعلموا القانونين وجلسوا في الخيمة ثم تعلم الناس الذين كانوا مشتاقين
للتعلم ثم قام موسى وقرأ هارون ما تعلم وقام ثم قرأ اليعازار وابنا هارون وقاما ثم
قرأ المشايخ السبعون ما تعلموا على الناس فسمع كل من هؤلاء اناس هذا
القانون اربع مرات وحفظوا حفظا جيدا ثم اخبر هؤلاء بعد ما خرجوا
سائر بني اسرائيل فبلغوا القانون المكتوب بواسطة الكتاتبة ولغوا معانيها
بارواية الى الجبل الثاني وكانت الاحكام في المتن المكتوب ستمائة وثلاث عشر
فقسموا القانون بحسبها وبقولون ان موسى جمع بني اسرائيل كلهم في اول الشهر
الحادي عشر من السنة الاربعين من خروج مصر واخبرهم بموته وامر بان احدا
ان نسي قولاً من القانون الالهى الذى وصل بواسطتى اليه يجيئ الى
ويسألني وكذلك ان كان لاحد اعتراض على قول من اقوال القانون يجيئ
الى لارفع ذلك الاعتراض وكان مشتغلا بالتعليم الى حياته الباقى يعنى من اول
الشهر الحادي عشر الى السادس من الشهر الثاني عشر وعلم القانون
المكتوب وغير المكتوب واعطى بني اسرائيل من القانون المكتوب ثلث
عشرة نسخة مكتوبة بيده بان اعطى كل فرقة فرقة نسخة نسخة لتبقى
محفوظة فيما بينهم جيلا بعد جيل واعطى بني لاوى نسخة اخرى ايضا
لتبقى محفوظة ايضا في الهيكل وقرأ القانون اخير المكتوب اعلى الروايات اللسانية
على يوشع وصعد على جبل نبى في اليوم السابع من الشهر ومات هناك وفوض
يوشع بعد موت موسى هذه الروايات الى المشايخ وهم فوضوا الى الاتياء
فكان نبي يوصلها الى نبي اخر الى ان اوصل ارميا الى ياروخ وباروخ
الى عزرا وعزرا الى مجمع العلماء الذين كان شمعون صادق احدهم وهو اوصل
الى ايلئى كونوس وهوالى يوثى بن يحنان وهوالى يوسى بن يوسف وهوالى
نتهان الاربلى ويوشع بن رخيا وهما الى يهودا بن نحيا وشمعون بن شطاه
وهما الى سميا وابى طليون وهما الى هليل وهوالى ابنه شمعون والمطنون ان شمعون
هذا هو سمعون الذى اخذ ربنا النبي على اليدين انجاءت مريم به ازال الهيكل
بعد مائت ايام تطهيرها وهوالى كائيل ابنه وهذا كائيل هو الذى تعلم منه

بولس وهو اوصل الى شمعون ابنه وهو الى كلثيل ابنه وهو الى شمعون ابنه وهو الى رب يهودا حتى دوش ابنه وجع يهودا هذا هذه الروايات في كتاب سماه مسنا (انتهى) ثم قال ان اليهود يعظمون هذا الكتاب تعظيما بليغا ويعتقدون ان ما فيه هو كله من جانب الله اوحى الى موسى على جبل سبئاء مثل القانون المكتوب ولهذا هو واجب التسليم مثله ومنذ صنف هذا الكتاب صار راجحا بينهم رواجا تاما بالدرس والتدريس وكتب عليه علماءهم الكبار شرحين احدهما في القرن الثالث في اورشليم والثاني في ابتداء القرن السادس في بابل واسم كل من هذين الشرحين كراما لان معنى كرا في اللغة الكمال وقد حصل التوضيح التام للمتن في هذين الشرحين في ظنهم واذا جع الشرح والمتن يقال لهذا المجموع طالموت ويقال للتمييز طالموت اورشليم وطالموت بابل وكان مذهبهم الرابع الان كله منذ رج في هذين الطالموتين اللذين كتب الانبياء خارجة عنهما ولما كان طالموت اورشليم مغلقا فلذلك الان اعتبار طالموت بابل عندهم زايد) انتهى وقال هورن في الباب السابع من الحصة الاولى من المجلد الثاني من تفسيره المطبوع سنة ١٨٢٢ مسنا كتاب مشتمل على روايات اليهود المختلفة وشروح متون الكتب المقدسة وظنهم في حقه ان الله لما اعطى موسى التوراة على جبل طور سيناء اعطاه هذه الروايات ايضا في ذلك الحين ووصلت من موسى الى هارون واليعازار ويوشع ومنهم الى الانبياء الاخرين ومن هؤلاء الانبياء الى المشايخ الاخرين وهكذا وصلت من جيل الى جيل الى ان وصلت الى شمعون وهذا شمعون هو شمعون الذي اخذ ربنا المنجي على يديه ووصلت منه الى كلثيل ومنه الى يهودا حتى دوش (اي المقدس) وهو جعها في آخر القرن الثاني بمشقة اربعين سنة في كتاب وهذا الكتاب من هذا الوقت بطنا بعد بطن مستعمل في اليهود وكثيرا ما يكون عزة هذا الكتاب زائدا من القانون المكتوب) انتهى (ثم قال على مسنا شرحان يسمى كل منهما كرا احدهما كرا اورشليم الذي كتب في اورشليم على رأى بعض المحققين في القرن الثالث وعلى رأى فادرمون في القرن الخامس والثاني كرا بابل الذي كتب في القرن السادس في بابل وكرا هذا يملو بالحكايات الواهية لكنه عند اليهود معتبر عظيم ودرسه وتدرسه رائجان فيهم ويرجعون اليه في كل منسكل مدعين بانه مرشد لهم ويقال كرا لان معنى كرا الكمال

وظنهم ان هذا الشرح كمال التوراة ولا يمكن ان يكون شرح افضل منه ولا حاجة الى شرح اخر واذا انضم بالمتن كرا اورشليم يقال للمجموع طالموت اورشليم واذا انضم به كرا بابل يقال للمجموع طالموت بابل) انتهى فظهر من تحرير هذين المفسرين ان بعضا شياء (الاول ان اليهود يعتبرون الرواية اللسانية كالتوراة بل كثيرا ما يعظمونها تعظيما زائدا منه ويفهمون انها بمنزلة الروح والتوراة بمنزلة الجسد واذا كان حال التوراة هكذا فكيف حال الكتب الاخر) والثاني ان هذه الروايات جميعها يهودا حق دوش في اخر القرن الثاني وكانت محفوظة بالحفظ اللساني الى الف وسبع مائة سنة ووقع على اليهود في اثناء هذه المدة افات عظيمة ودواهي جسيمة مثل حادثة بخت نصر وانيتسوكس وطيطوس وغيرها بحيث انقطع التواتر في هذه الحوادث وضاعت الكتب كما عرفت في الباب الثاني ومع ذلك عندهم اعتبارها ازيد من التوراة (والثالث ان هذه الروايات في اكثر الطبقات مروية برواية واحدة واحد مثل كملثيل الاول والثاني والسبعون الثاني والسادس وهؤلاء ما كانوا من الانبياء عند اليهود وكانوا عند المسيحيين من اشد الكفار المنكرين للمسيح ومع ذلك هذه الروايات عند اليهود مبنية الايمان واصل العقائد وعندنا الحديث الصحيح المروى برواية الاحاد لا يكون منى العقيد) والرابع ان كرا بابل لما كتب في القرن السادس فحكاياته الواهية على قول هورن كانت محفوظة بالرواية اللسانية فقط الى مدة هي ازيد من الفين فاذا عرفت حال اليهود باعتراف محقق فرقة پروتسنت فاعلم الان حال جمهور القداماء المسيحية قال يوسى بيس الذي تاريخه معتبر عند علماء كاثلك وپروتسنت في الباب التاسع من الكتاب الثاني من تاريخه المطبوع سنة ١٨٤٧ في الصفحة ٧٨ (في بيان حال يعقوب الخوارى ان كلينس نقل حكاية قابلة للحفظ في كتابه السابع في بيان حال يعقوب هذا والظاهر ان كلينس نقل هذه الحكاية عن الروايات اللسانية التي وصلت اليه من الالباء والاجداد) ثم نقل في الباب الثالث والعشرين من الكتاب الثالث قول ارنيوس في الصفحة ١٢٣ (كنيسة افسس التي بناها بولس واقام فيها يوحنا الخوارى الى عهد سلطنة ترجان شاهد ذوايمان لاحاديث الخواريين) ثم نقل ٣ في تلك الصفحة قول كلينس (اسمعو اني حق يوحنا الخوارى حكاية ليست بكاذبة

بل هي صادقة محققة بقيت في الصدور ومحفوظة) ثم قال ٤
 في الباب الرابع والعشرين من الكتاب الثالث في الصفحة ١٢٦
 (تلاميذ المسيح مثل الحواريين الاثنى عشر والسبعين رسولا وكثير
 من اناس اخرين لم يكونوا غير واقفين عن الحالات المذكورة) اي الحالات
 التي كتبها الانجيليون (لكن كتبها منهم متى ويوحنا فقط وعلم
 من الرواية اللسانية ان تحريرهما ايضا كان لاجل الضرورة) ثم قال ٥
 في الباب الثامن والعشرين من الكتاب الثالث في الصفحة ١٣٢ (كتب اريستوس
 في كتابه الثالث حالا هو حري بان يكتب ووصل اليه هذا الحال
 من بوليكارب بالرواية اللسانية ثم قال ٦ في الباب الخامس من الكتاب
 الرابع في الصفحة ١٤٧) (لم ارحال اساقفه اورشليم بالترتيب في كتاب
 لكنه ثبت بالرواية اللسانية انهم بقوامدة قليلة) ثم قال ٧ في الباب
 السادس والثلاثين من الكتاب الثالث في الصفحة ١٣٨ (وصل الينا
 بالرواية اللسانية انهم لما اذهبوا اكنائوس الى الروم ليقنلوه بالقائه
 بين ايدي السباع لاجل كونه مسيحيا ومر يايشيا في حفاظة العسكريين
 فقوى الكنائس المختلفة في اثناء الطريق بنصائحهم واقواله واخبرهم
 عن البدعات التي كانت منتشرة في تلك الايام او كانت حدثت ووصاهم
 باللصوق بالروايات اللسانية لصوقا قويا واستحسن ايضا لاجل زيادة
 الحفظ ان كتب هذه الروايات واثبت شهادته عليها) ثم قال ٨ في الباب
 التاسع والثلاثين من الكتاب الثالث في الصفحة ١٤٢ قال (بي يس
 في ديباجة كتابه اكتب لا تنفعاكم جميع الاشياء التي وصلت
 من المشايخ الى وحفظتها بعد التحقيق التام ليثبت زيادة تحقيقها
 بشهادتي عليها لاني مارضيت من قديم الزمان بسماع الاحاديث من الذين
 يلغون كثيرا ويعلمون نصايح اخرى ايضا بل سمعت الاحاديث من الذين
 لا يعلمون الا النصايح الحقبة التي هي مروية من ربنا الصادق ومن لقينته
 من متبعي المشايخ سألت عنه هذا ان اندراوس اوبطرس اوفيلبس اوثوما
 اويعقوب اومتى اوشخص اخر من تلاميذ ربنا اوارستيون اوالقسيس
 يوحنا مر يد ربنا ماذا قال لان الفأدة التي حصلتها من السنة الاحياء
 ما حصلتها من الكتب) ثم قال ٩ في الباب الثامن من الكتاب الرابع
 في الصفحة ١٥١ (هيجسي بوس من مورخي الكنيسة مشهور ونقلت

عن تأليفاته اشياء كثيرة نقلها عن الحوار بين بالروايات اللسانية و كتب هذا
المصنف مسائل الحوار بين التي وصلت اليه بالرواية اللسانية بعبارة سهلة
في خمس كتب) ثم نقل ١٠ في الباب الرابع عشر من الكتاب الرابع قول
ارينيوس في بيان حال بوليكارب في الصفحة ١٥٨ (علم بوليكارب دائما
ما تعلمه من الحوار بين و بلغته الكنيسة بالرواية وكانت مسألة صادقة)
ثم نقل ١١ في الباب السادس من الكتاب الخامس عن قول ارينيوس
فهرست اساقفة الروم وقال في الصفحة ٢٠١ (الان الى تهيروس اسقفها
الثاني عشر من السلسلة التي وصل اليها بواسطة الصدق والروايات
اللسانية من الحوار بين) ثم نقل ١٢ في الباب الحادي عشر من الكتاب الخامس
قول كليمنس في الصفحة ٢٠٦ (ما كتبت هذه الكتب لطلب الرفعة بل لظن
كبرسني ولان تكون تزيافات لتساني جعلتها على طريق التفسير كأنها
شروح للمسائل الالهامية التي صرت بها معظما بعد ما تعلمتها
من الصادقين المباركين ومنهم يوني كوس الذي كان في يونان والثاني
الذي كان يقيم في مكنيا كريشيا كان احدهما سريانيا والاخر مصريا وكان
الباقون من سكان المشرق كان واحد منهم اسوريا وواحد منهم عبرانيا
من اهل فلسطين والشيخ الذي وصلت اخرا الى خدمته كان مختفيا
في مصر وكان افضل من المشايخ كلهم وما طلبت شيخا اخر بعده لان احدا
ما كان افضل منه وهؤلاء للمشايخ حفظوا الروايات الصادقة التي هي
منقولة من بطرس وبقوب ويوحنا وبولس جيلا بعد جيل) ثم نقل ١٣
في الباب العشرين من الكتاب الخامس قول ارينيوس في الصفحة ٢١٩
(سمعت بفضل الله هذه الاحاديث بالامعان التام وكتبتها في صدرى
لا في القرطاس وعادني من قديم الايام اني اكررها بالديانة) ثم قال ١٤
في الباب الرابع والعشرين من اسكتاب الخامس في الصفحة ٢٢٢ (كتب
بولي كرايس الاسقف رواية وصلت اليه بالرواية اللسانية في كتابه الذي
ارسله الى وكتر وكنيسة الروم) ثم قال ١٥ في الباب الخامس والعشرين
من الكتاب الخامس في الصفحة ٢٢٦ (ناركشوس وتهيوس فلوس
وكاسيوس من اساقفة فلسطين واسقف كنيسة اسور واسقف تولماني
كلاروس والاشخصاء الاخرون الذين جاؤا مع هؤلاء اساقفة
قدموا امورا كثيرة في حق الرواية التي وصلت اليهم في باب

عيد الفصح من الحوار بين منقولة بالرواية اللسانية جيلا بعد جيل
وكتبوا في آخر الكتاب ان ارسلوا نقوله الى الكنائس لتلايق
الذين يضلون عن الصراط المستقيم سر بعا موضع الفرار) ثم قال ١٦ في
الباب الثالث عشر من الكتاب السادس في بيان حال كليمنس اسكندر
يانوس الذي كان من اتباع تابعي الحواريين في الصفحة ٢٤٦ (انه قال
في كتابه الذي الف في بيان عيد الفصح ان الاحباء طلب مني ان اكتب
لنفع الاجيال الاتية الروايات التي سمعتها من الاساقفة) ثم قال ١٧ في
الباب الحادي والثلاثين من الكتاب السادس في الصفحة ٢٦٣ (افريكا
توس في رسالته التي هي موجودة الى هذا الحين وكان ارسلها الى
ارستيدس بين التطبيق بين ياني متى ولوقا في نسب المسيح باعتبار
الرواية التي وصلت اليه من الالاء والاجداد) انتهى كلامه وعلم من
اقواله السبعة عشر ان القدماء المسيحية كانوا يعتبرون الرواية اللسانية
اعتبارا عظيما وقال جان ملتر كاتلك في كتابه الذي طبع في البلد دربي
سنة ١٨٤٣ في رسالته العاشرة التي ارسلها الى جيمس برون ١ (اني
كتبت فيما قبل ايضا ان مني ايمان كاتلك ليس كلام الله الذي هو مكتوب
فقط بل اعم مكتوبا كان او غير مكتوب يعني الكتب المقدسة والروايات
اللسانية على ما شرحتهما كنيسة كاتلك به) ثم قال في تلك الرسالة
٢ (ان اريونوس قال في الباب الخامس من المجلد الثالث من كتابه انه
لا يوجد لطالبي الحق امر اسهل من ان يتفحصوا في كل كنيسة الروايات
اللسانية التي هي منقولة عن الحواريين واطهروها في العالم كله) ثم قال
في تلك الرسالة ٣ (ان اريونوس قال في الباب الثالث من المجلد الاول
من كتابه ان السنة الاقوام وان كانت مختلفة لكن حقيقة الرواية اللسانية
في كل موضع متحدة كنائس الجر من ليست مخالفة في التعليم والعقائد
لكنائس فرانس واسبانيا والمشرق ومصر وليبيا) ثم قال في تلك الرسالة
٤ (ان اريونوس قال في الباب الثاني من المجلد الثالث ولما كان تحرير حال
سلاسل الكنائس كلها يفضي الى التطويل فلذلك نرجع الى رواية
وعقيدة كنيسة الروم التي هي قديمة وعظيمة ومشهورة جدا وبناها
بطرس وبولس والكنائس كلها موافقة لها لان الروايات اللسانية
المنقولة عن الحواريين جيلا بعد جيل كلها محفوظة فيها) ثم قال في تلك الرسالة

(ان ارنيموس قال في الباب الرابع. والسنتين من الكتاب الرابع ولوفرنا
 ان الحواريين لم يتركوا الكتب لنا فنقول انه اما كان لازما علينا ان نطبع
 الاحكام التي ثبتت بالرواية اللسانية التي هي منقولة عن الحواريين وكانوا
 سلموها للناس الذين سلموها للكنيسة وهذه الروايات هي التي يميل بحسبها
 الوحشيون الذين امنوا بالمسيح بلا استعمال الحروف والمداد) ثم قال في تلك
 الرسالة ٦ (ان ترتولين قال في كتابه الذي الفه في رد اهل البدعة
 وطبع في البلد رهنان في الصفحة ٣٦ و ٣٧ ان عادة اهل البدعة انهم يتسكون
 بالكتب المقدسة ويستدلون ويقولون انه ليس غير الكتب المقدسة
 المكتوبة شأ قالا لان يجعل معنى الايمان ويقال بحسبه ويعجزون بهذه
 الحيلة الاقوياء يلحقون الضعفاء في شبكاتهم ويوقعون المتوسطين في
 الشك ولذا نقول لتجبروا هؤلاء ابدأ ان ينظروا مستدلين بالكتب
 المقدسة لانه لا تترتب على المباحنة التي تكون بالكتب المقدسة فائدة
 ما غير ان يصير الدماغ والبطن خاليين فلذلك طريقة الرجوع الى الكتب
 المقدسة غلط لانه لا يحصل انفصال امر من هذه الكتب وان حصل شيء
 يكون على الوجه الناقص ولو لا يكن هذا الامر ايضا كانت طريقة المباحنة
 في تلك الصورة ايضا ان يحقق اولان الكتب المقدسة علاقتها من اى الناس
 وبلغ اى شخص الى اى شخص في اى وقت الرواية التي صرنا بسببها
 مسيحيين لان الموضوع الذي يوجد فيه احكام الدين المسيحي وعقائده
 يوجد فيه صدق الايجل ومعاينه وجميع روايات الدين المسيحي التي هي
 لسانية) ثم قال في تلك الرسالة ٧ (ان ارحن قال انه لا يليق بنا ان نعتبر
 الناس الذين يتقلدون عن الكتب المقدسة ثم يقولون ان الكلام في بيتكم
 فانظروا فيه لانه لا يليق بنا ان نترك الرواية الاولى التي في الكنيسة او نعتقد
 غير ما بلغ اليها كنائس الله برواية سلسلة) ثم قال في تلك الرسالة ٨ (كتب
 باسليوس ان المسائل الكثيرة محفوظة في الكنيسة يوعظ بها اخذت
 بعضها من الكتب المقدسة وبعضها من الروايات اللسانية وقوتها في الدين
 مساوية ومن كان له وقوف ما على الشريعة العيسوية لا يعترض على هذا)
 ثم قال في تلك الرسالة ٩ (قال ايني فانيس في كتابه الذي الفه في مقابلة
 المبتدعين ولستعمل الرواية اللسانية لان جميع الاشياء لا توجد في الكتب
 المقدسة) ثم قال في تلك الرسالة ١٠ (ان كريز استم سرح في شرح الاية ٣

٣ هذا بحسب النسخ
 المطبوعة في الرومية ا
 بحسب تراجم پروتسنت
 وهذه الاية الخامسة عا

الرابعة عشر من الباب الثاني من الرسالة الثانية الى اهل تسالونيقي
ظهر من هذا صراحة ان الحوار بين لم يبلغوا الاشياء كلها بنا بواسطة
التحرير بل بلغوا اشياء كثيرة بدون التحرير ايضا وكلتا هما متساويتان
في الاعتبار ولذلك فلنلاحظ ان رواية الكنيسة منشاء الايمان واذا ثبت شيء
بالرواية اللسانية فلا نطلب زايده عليه (ثم قال في تلك الرسالة ١١) (ان اكستائن
كتب في حق الشخص الذي حصل له الاصطباغ من المبتدعين انه وان لم
يوجد السند التحريرى في هذا الباب لكنه فليلاحظ ان هذا الرسم اخذ
من الرواية اللسانية لان الاشياء الكثيرة تسلم الكنيسة العامة ان الحوار بين
قرروها وهي ليست بمكتوبة) ثم قال في تلك الرسالة ١٢ (ان الاسقف
ون سنت قال فيفسر المبتدعون الكتب المقدسة على وفق رواية الكنيسة
العامة) انتهى كلامه وعلم من اقواله الاثنى عشر ان الروايات اللسانية
منى ايمان فرقة كاتلك وكانت معتبرة عند القدماء وفي الصفحة ٦٣
من المجلد الثالث من كاتلك هرلد (اورد رب موسى قدسى شواهد كثيرة على
ان متن الكلام المقدس لا يفهم بدون معونة الحديث والرواية اللسانية
واقضى مشايخ كاتلك هذه القاعدة في كل وقت) ٢ (وقال ترواين فليرجع
لادراك الشيء الذي علم المسيح الحوار بين الى الكنائس التي بناها الحواريون
وعلموها بتجرباتهم ورواياتهم اللسانية) انتهى فعلم من هذه العبارات
المذكورة ان اليهود عند هم تعظيم الروايات والا حاديت ازيد من تعظيم
التوراة وان جهور القدماء المسيحية مثل كليمنس وارينيوس
وهيجسي بوس وبوليكارب وبولي كراتيس وناركثوس وتيموفلوس
وكاسيوس وكلاروس وكليمنس اسكندريا نوس وابسريكانوس وترواين
وارجن وباسيليوس وابي فانيس وكريزاسم واكستائن وون سنت الاسقف
وغيرهم كانوا يعظمون الروايات اللسانية ويعتبرونها واكناثيوس كان
من وصاياه في اخر عمره التثبت بالروايات اللسانية تشبها قويا وكليمنس قال
في وصف مسايخه انهم حفظوا الروايات الصادقة المروية عن بطرس
ويعقوب ويوحنا وبولس جيلا بعد جيل وابي فانيس قال الفاسدة التي
حصلتها من السنة الاحياء ما حصلتها من الكتب وارينيوس قال سمعت
الاحاديث بفضل الله بالامعان التام وكتبتها في صدرى لافى القرطاس
وعادتي من قديم الايام انى اكرها دائما بالديانة وقال ايضا انه لا يوجد لطالبي

الحق امر اسهل من ان يتفحصوا في كل كنيسة الروايات اللسانية التي هي منقولة عن الحوار بين واظهروها في العالم لم كله وقال ايضا لو فرضنا ان الحوار بين لم يتركوا الكتب لنسا فتقول انه أما كان لازما علينا ان نضع الاحكام التي ثبتت بالروايات اللسانية التي هي منقولة عن الحوار بين وارجن وترولين بلومان على منكري الاحاديث وباسليوس قال المسائل المأخوذة من الكتب المقدسة والمأخوذة من الاحاديث كلتا همتا متساويتان في القوة وكريزاستم قال كلتا همتا متساويتان في الاعتبار ورواية الكنيسة منشأ الايمان واذا ثبت شيء بارواية اللسانية فلا نطلب زائدا عليه واكتفى سرح ان الاشياء الكثيرة تسلم الكنيسة العامة ان الحوار بين قرروها وانها ليست بملفوظة فالانصاف ان رد الجميع لا يخلو عن تعصب وجهل ويكذب هذا الامر انجيلهم ايضا في الاية (١) الرابعة والثلاثين من الباب الرابع من انجيل مرقس هكذا (و بدون مثل لم يكن يكلمهم واما على انفراد فكان يفسر لتلاميذه كل شيء) ويعد ان لا يكون هذه التفسيرات كلها او بعضها مروية وان يكون الحوار بين محتاجين الى تفسير ومعاصرونا لا يكونون كذلك (٢) والاية الخامسة والعشرون من الباب الحادي والعشرين من انجيل يوحنا هكذا (واشياء اخرى كثيرة صنعها يسوع ان كتب واحدة واحدة فليست اظن ان العالم نفسه يسع الكتب المكتوبة وكلام الانجيلي وان لم يخل عن المبالغة والغلو لكنه لاسك ان قوله واشياء اخرى كثيرة يشتمل جميع افعال المسيح معجزات كانت او غيرها ويعد ان لا يكون شيء منها مرويا بالرواية (٣) والاية الخامسة عشر من الباب الثاني من الرسالة الثانية الى اهل تسالونيقي هكذا (فاثبتوا اذا ايها الاخوة وتمسكوا باتعاليهم التي تعلمتموها سواء كان بالكلام ام برسالتنا) وقوله سواء كان بالكلام ام برسالتنا يدل صراحة على ان بعض الاشياء وصلت اليهم بواسطة التحرير وبعضها بالكلام مشافهة فلا بد ان يكون كلاهما معتبرين عند المسيحيين كما صرح كر يزاستم في شرح هذا الموضع على ما عرفت (٤) وفي الاية الرابعة والثلاثين من الباب الحادي عشر من الرسالة الاولى الى اهل قورنثوس في الترجمة المطبوع سنة ١٨٤٤ هكذا (فاما سائر الاشياء فساؤسيكم بها اذا قدمت اليكم) ومن البين ان هذه الاشياء السابقة اوصاهم شفاهها عندما جاء اليهم وهذه لم تكتب ويعد ان لا يكون شيء

منها مرويا (٥) والاية الثالثة عشر من الباب الاول من الرسالة الثانية الى تيموثاوس هكذا (تمسك بصورة الكلام الصحيح الذى سمعته منى فى الايمان والمحبة التى فى المسيح يسوع) فقولوه الذى سمعته منى يدل على انه سمع بعض الاشياء شفاها (٦) والاية الثانية من الباب الثانى من الرسالة المذكورة هكذا (وما سمعته منى بشهود كثيرين اودعه انا ساامنا ان يكونون كفوا ان يعلموا اخرين ايضا) فهنا مقدسهم بأمر تيموثاوس ان يعلم الاناس الامناء الاحاديث التى سمعها منه وان يعلم الامناء اناسا اخرين فلا بد ان تكون هذه الروايات مروية (٧) وفى آخر الرسالة الثانية لبوخنا هكذا (اذ كانلى كثير لا كتب اليكم لم ارد ان يكون بورق وحبر لاني ارجو ان آتى اليكم وانكم لم تعلم لى يكون فرحنا كاملا) ٨ وفى آخر الرسالة الثالثة هكذا (وكانلى كثير لا كتبه لكنى لست اريد ان اكتب اليك بحبر وقل ولكنى ارجو ان اراك عن قريب فتكلم معى) فهاتان الايتان تدلان على ان يوحنا قال فى المسافة اشياء كثيرة على ما وعد ويبعد ان لا تكون هذه الاشياء كلها اوبعضها مروية برواية فظهر مما ذكرنا ان من انكر من فرقة پروتستانت اعتبار الاحاديث مطلقة فى الملة المسيحية فهو اما جاهل أو متحسف عند وقوله مخالف لكتبه المقدسة والجمهور علماء من القدماء وهو داخل فى زمرة المبتدعين على قول بعض القدماء ومع ذلك لا بد له من اعتبارها فى كثير من هوسات فرقته مثل ان الابن مساو للاب فى الجوهر وان الروح القدس منبثق من الاب والابن وان المسيح ذو طبيعتين واقنوم واحد وانه ذو ارادين الهية وانسانية وانه بعد مامات نزل الجحيم وغيرها من هوساتهم مع ان هذه الكلمات لا توجد بعينها فى العهد الجديد وما اعتقدوا هذه الامور الامن الاحاديث والتقليدات وايضا يلزم عليه ان ينكر كثيرا من اجزاء كتبه المقدسة مثل ان ينكر انجيل مرقس ولوقا وتسعة عشر بابا من كتاب اعمال الحوار بين لانها كتبت بالروايات اللسانية لا بالمشاهدة ولا بالوحى كما عرفت فى الباب الاول ومثل ان ينكر خمسة ابواب من الخامس والعشرين الى التاسع والعشرين من سفر الامثال لانها جمعت فى عهد حزقياس من الروايات اللسانية التى كانت جارية بينهم وما بين زمان الجمع وموت سليمان عليه السلام مدتها ثنتين وسبعين سنة الاية الاولى من الباب الخامس والعشرين من السفر المذكور هكذا هذه (ايضا امثال سليمان التى استكتبتها اصدقاء حزقياس ملك

يهوذا) وقال آدم كلارك المفسر من تفسيره المطبوع سنة ١٨٥١ ذيل شرح هذه الآية (يعلم ان في اخر هذا السفر امثالا جعلت بامر حزقيا السلطان من الرواية اللسانية التي كانت جارية من عهد سليمان فجمعوا هذه الامال منها وجعلوها صيغة هذا السفر ويمكن ان يكون المراد با حباء حزقيا اشعيا و شذا وغيرهما من الانبياء الذين كانوا في ذلك العهد فتكون لك الضميمة مثل السفر البقي سندا والا كيف ضموها بالكتاب المقدس) انتهى فقره جعلت بامر حزقيا السلطان من الرواية اللسانية صريح فيما قلت وقوله ويمكن ان يكون المراد الخ مردود لانه محدد احتمال لا يتم على المخالف بدون السند الكامل وليس عنده سند بل يقول احتمالا ورجا بالغيب وقوله كيف ضموها بالكتاب المقدس مردود لان اليهود كان عند هم اعتبار الروايات ازيد من اعتبار التوراة فاذا صار مسنا عندهم معتبرا مع انه جمع من روايات المسيح بعد ائف وسعمائة سنة تقريبا وكذا صار قصص كراما بل معتبرة مع انها جعلت بعد الف سنة فاي مانع في اعتبار الابواب الخمسة التي جعلت بعد مائتين وسبعين سنة ولقد اتصف بعض المحققين من علماء پروتستنت واعترف ان الروايات اللسانية ايضا معتبرة مثل المكتوب في الصفحة ٦٣ من المجلد الثالث من كتاب هرايد هكذا (ان داکتر بریت الذی هو من فضلاء پروتستنت قال في الصفحة ٧٣ من كتابه ان هذا الامر ظاهر من الكتب المقدسة ان الدين العيسوي صار مفوضا الى الاساقفة الاولين وتابعي الحواريين بالرواية اللسانية وكانوا مأمورين بل يحضروا عليه ويفوضوه الى الجليل المتأخر ولا يثبت من كتاب مقدس سواء كان كتاب بولس او غيره من الحواريين انهم كتبوا متفقين او منفردين جميع الاسماء التي لها دخل في النجاة و جعلوا قائلين يفهم منه انه لا يوجد فيه شيء ضروري له دخل في النجاة غير المكتوب وقال في الصفحة ٣٢ و ٣٣ من كتاب المذكور زي بولس وغيره من الحواريين انهم كالمبلغوا اينما الاحاديث بواسطة التحرير كذلك بلغوا بواسطة الرواية اللسانية ايضا والويل للذين لا ينفطونهما والاحاديث العيسوية في امر الايمان سند كالمكتوب انتهى كلام داکتر برت وقال استغفرونك ان احاديث الحواريين سند كالمكتوب ولا ينكر احد من پروتستنت ان تقرير الحواريين السند

ازيد من تحريرهم وقال جلثك ورتبه ان هذا النزاع ان اى انجيل قانونى واى
انجيل ليس بقانونى يزول بالرواية اللسانية التى هى قاعدة الانصاف لكل نزاع
اتهى كلام كاتلك هرلد وقال القسيس طامس انكلس كاتلك فى الصفحة
١٨٠ و ١٨١ من كتابه السمي برأت الصدق المطبوع سنة ١٨٥١ (يشهد
اسقف ماني سيك من علماء پروتستنت ان ست مائة امر قررها الله فى الدين
وتوهم الكنيسة بها ويقل فى حقها ان الكتاب المقدس ماينها فى موضع
وما علمها) اتهى فعلى اعتراف هذا الفاضل ستمائة امر ثبتت بالرواية
اللسانية وواجبة التسليم عند فرقة پروتستنت (انفاضة الثانية) هذا
الامر ظاهر بالتجربة الصحيحة ان الامر الجيب او المهتم بلسانه يكون
محفوظا لاكثر الناس وخلافه لابقى محفوظا غالبا لعدم الاهتمام ولذلك
اذا سألت الناس الذين لا يكونون متعودين على اكل طعام واحد
مخصوص او اطعمة مخصوصة ماذا اكتم امس او قبل امس لا يكون
هذا محفوظا لاكثرهم غالبا لعدم الاهتمام بهذا الامر
وعدم كونه عجبيا او عظيما وهكذا الحال فى اكثر الافعال العامة والاقوال
العامة واذا سألت عن حال الكوكب الذى كان من ذوات الاذئاب
وظهر فى شهر صفر سنة ١٢٥٩ من الهجرة وشهر مارت سنة ١٨٢٣
من الميلاد وكان ظاهرا فى الجوالى شهر وكان فى غاية الطول يكون
محفوظا للكثيرين من ناظره وان لم يكن شهر ظهوره وعامه محفوظين
لهم وقد مضت عليه مدة ازيد من احدى وعشرين سنة وكذلك حال
الزلازل العظيمة والمحاربات الشديدة والامور النادرة ولما كان اهتمام
المسلمين بحفظ القرآن فى كل قرن يوجد فيهم من حفاظ القرآن فى هذا
العصر ايضا ازيد من مائة الف فى الديار الاسلامية كلها وان زالت سلطنة
اهل الاسلام من اكثر اقطار الممالك ووقع الفتور فى امور الدينية فى اكثر
اقطارهم ومن كان شاكا فى هذا الامر من المسيحيين فليجرب وليدخل
فى الجامع الازهر فقط فيجد فى كل وقت اكثر من الف حافظ من حفاظ
القران الذين حفظوه بالتجويد التام ولو تتبع قرى مصر ليجد قرية من قرى
اهل الاسلام تكون خالية عن حفاظ القرآن ووجد كثيرا من البغالين والحمارين
من اهل مصر ايضا حافظين للقرآن فان انصف اعترف البتة ان هؤلاء
الحمارين والبغالين فايقون فى هذا الباب من البايا والاساقفة والقسوس

الذين يوجدون شرقا وغربا في هذا الزمان الذي هو زمان شيوخ العلم في المسيحيين فضلا عن القرون السالفة المسيحية من الجيل السابع الى الجيل الخامس عشر التي كان الجهل فيها بمنزلة شعار العلماء في تلك القرون على اعتراف علماء پروتستنت وظنى انه لا يوجد في جميع ديار اوربا كلها عشرة من حفاظ الانجيل والتوراة او كليهما بحيث يساوى حفظهم لاحدهما او كليهما حفظ هؤلاء البغالين والحمارين للقرآن وقد عرفت في الفأدة الاولى قول ارينيوس (انه قال سمعت بفضل الله هذه الاحاديث بالاعمال اتمام وكتبتها في صدرى لاني في القرطاس وعادتي من قديم الايام اتى اكررها بالديانة وقال ايضا السنة الاقوام وان كانت مختلفة لكن حقيقة الرواية اللسانية متحدة في كل موضع كنائس الجر من ليست مختلفة في التعليم والعقائد لكنائس فرانس واسبانيا والمشرق ومصر وليبيا (وقال ولهم ميور في الباب الثالث من تاريخ كليسيا المطبوع سنة ١٨٤٨) (القدماء المسيحية ما كان عندهم عقيدة مكتوبة من عقائد الايمان التي اعتقادها ضروري للنجاة وكانت تعلم للاطفال وللذين كانوا يدخلون في الملة المسيحية تعليما لسانيا وهذه العقائد كانت متحدة قريبا وبعدائهم لما ضبطوها بالكتابة وقابلوها وجدوها مطابقة وما وجدوا فيها غير الاختلاف القليل اللفظي وما كان فرق في اصل المطلب) انتهى كلامه فعلم ان الامر الذي يكون مهما بشانه يكون محفوظا ولا يتطرق فيه خلل بمرور مدة طويلة وهذا الامر ظاهر في القرآن وقدمت مدة الف ومائتين وثمانين سنة وهو كما انه محفوظ بواسطة الكتابة في كل قرن فكذلك محفوظ في كل قرن ايضا بواسطة صدور اولوف من الرجال واكثر فرق المسيحيين في هذا الزمان ايضا بحيث لو لا حفظنا حال كبار علمائهم وخواصهم فضلا عن عوامهم وجدناهم انه لا يحصل لهم تلاوة كتبهم المقدسة قال المعلم ميخائيل مشاقه من علماء پروتستنت في خاتمة كتابه المسمى بالدليل الى طاعة الانجيل المطبوع سنة ١٨٢٩ في الصفحة ٣١٦ (اتى ذات يوم سالت كاهنا) من كهنة كاتليك (ان يجنئ بالصدق عن مطالعة الكتاب المقدس وكم مرة قرأه في مدة حياته فقال انه كان يقرء احيانا وربما جله اسفار لم يقرأها و لكن منذ اثنتي عشرة سنة لاجل انهما كه في خدمة الرعية لم يبق له فرصة المطالعة فيه ولا يخلو ان كثيرين من الشعب يعرفون جهالة هؤلاء الكليرس ولكنهم مع ذلك يتقادون الى ارشادهم

في المنع عن مطالعة الكتب المفيدة التي ترشدكم اليها) انتهى كلامه
لفظه (الفائدة الثالثة) الحديث الصحيح ايضا معتبر عند اهل الاسلام
على الوجه الذي سنفصل ولما كان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
(اتقوا الحديث على الاما علمتم فن كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار)
متواترا رواه اثنان وستون صحابيا منهم العشرة المبسرة كان اهل الاسلام
مهتمين بالاحاديث النبوية من القرن الاول وكان اهتمامهم في حفظ
الاحاديث ازيد من اهتمام المسيحيين كما ان اهتمامهم في حفظ القرآن
في كل قرن اشد من اهتمام المسيحيين في حفظ كتبهم المقدسة لكن الصحابة
لم يدونوها في الكتب في عهدهم لبعض الاعذار منها الاحتياط التام لاجل
ان لا يختلط كلام الرسول بكلام الله وتابعوا الصحابة كالزهري والريعي
ان صحيح وسعيد وغيرهم رحمهم الله شرعوا في تدوينها لكنهم ما كتبوها
مرتبة على ترتيب ابواب الفقه ولما كان هذا الترتيب حسنا ضبط تبع التابعين
على هذا الترتيب فالامام المالك رحمه الله الذي ولد سنة خمس وتسعين
من الهجرة صنف الموطأ في المدينة وصنف ابو محمد عبد الملك بن عبد العزيز
ابن جريح في مكة وعبد الرحمن بن الاوزاعي في الشام وسفيان الثوري
في الكوفة وحاجب سلمة في ابيسرة ثم صنف البخاري والمسلم صحيحيهما واقتصر
فيهما على ذكر الاحاديث الصحيحة وترك غيرها من الضعاف واجتهد
الائمة المحدثون في امر الاحاديث اجتهدا عظيمًا وقد صنف فن عظيم
الشان في اسماء الرجال يعلم به حال كل راو من روايات الحديث بانه كيف كان
حاله في الديانة والحفظ وروى كل من اصحاب الصحاح الاحاديث بالاسناد
منهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعض احاديث البخاري ثلاثيات
تصل بلمب وسائط الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وينقسم الحديث
الصحيح الى ثلاثة اقسام متواتر (١) ومسهور (٢) وخبر الواحد (٣)
فالتواتر ما نقله جماعة عن جماعة لا يجوز العقل توافقه على الكذب
مثاله كنقل اعداد ركعات الصلوة ومقادير الزكوة وكوهما
والمسهور ما كان في عصر الصحابة كاخار الاحاديث ثم اشتهر
في عصر التابعين او عصر تبع التابعين وتلقته الامة بالقبول في احد العصرين
الاحيرين فصار كالتواتر كالرجم في باب الزنا وخبر الواحد ما نقله واحد
عن واحد او واحد عن جماعة او جماعة عن واحد والمتواتر منها يوجب

العلم القطعي ويكون انكاره كفرا والمسهور بوجوب علم الطمأنينة ويكون
 انكاره بدعة وفسقا وخبر الواحد لا يوجب احد العلمين المذكورين ويعتبر
 في العمل لا في اثبات العقائد واصول الدين واذا خالف الدلائل القطعية عقليا
 كان او نقليا يأول ان امكن التاويل والا يترك ولا يعمل به ويعمل بالدليل
 القطعي والفرق بين الحديث الصحيح والقرآن ثلاثة اوجه الاول ١
 ان القرآن كله منقول بانتواتر كما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وما بدلناقلوه لفظا بلفظ اخر مما ادفع له بخلاف الحديث الصحيح لان نقله
 بالمعنى ايضا كان جائزا من الناقل الققة الماهر بلفظة العرب واسلوب كلامهم
 والثاني ٢ ان القرآن لما كان كله متواترا يلزم الكفر بانكار جملة منه ايضا بخلاف
 الحديث الصحيح فانه لا يلزم الكفر الا بانكار قسم منه وهو المتواترون
 المشهور وخبر الواحد والدلت ان الاحكام تتعلق بالفاظ القرآن ونظمه
 ايضا كصحة الصلوة وكون عبارته معجزة بخلاف الحديث فانه لا يتعلق
 الاحكام بالفاظه واذا عرفت ما ذكرت في الفوائد الثلاثة تحقق لك انه لا يلزم
 من اعتبارنا الحديث الصحيح بالطريق المذكور شئ من القبايح والاستبعادات
 (الفصل الرابع) في دفع شبهات القسبيين الواردة على الاحاديث وهي
 خمسة شبهات (السبهة الاولى) ان رواية الحديث ازواج محمد صلى الله عليه
 وسلم واقرباءه واصحابه ولا اعتبار لشهادتهم في حقه (والجواب) ان هذه
 الشبهة ترد عليهم بادنى تغير بان يقبل ان رواية الحالات المسيحية واقواله
 المندرجة في هذه الاناجيل ام عسى عليهما السلام وابوه الجعلى يوسف
 النجار ولا يميزه ولا اعتبار لشهادتهم في حقه وان قاولا انه يحتمل ان ايمان
 اقارب محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه كان لاجل الرياسة الدنيوية قلت
 ان هذا الاحتمال ساقط لانه صلى الله عليه وسلم الى ثلث عشرة سنة كان
 في غاية الالم من ايذاء الكفار واصحابه رضى الله عنهم كانوا ايضا مبتلين
 بغاية ايمانهم الى المدة المذكورة حتى تركوا الاوطان وهاجروا الى الحبشة
 والمدينة ولا يتصور ان يتخيل احد منهم الى هذه المدة طمع الدنيا على ان هذا
 الاحتمال قائم في الحوار بين ايضا لانهم كانوا مسكين صيادين وكانوا
 سمعوا من اليهود ان المسيح يكون سلطانا عظيم الشأن فلما ادعى عسى من
 مريم عليهما السلام انه هو المسيح الموعود آمنوا به وفعمما انه يحصل لهم
 باتباعه المناصب الجليله وينجون عن مسقة الشبكة والاصطياد ولما وعدهم

عيسى عليه السلام (باني اذا جلست على السرير تجلسون اتم ايضا على اثني عشر سريرا تدنون اسباط اسرائيل الاثني عشر) كما هو مصرح في الباب التاسع عشر من انجيل متى وكذا وعدهم (ان من ترك لاجلي ولا جل انجيل شيئا يجده مائة ضعف الان في هذا الزمان ويجد الحيات الابدية في الدهر الاثني) كما هو مصرح في الباب العاشر من انجيل مرقس وكذا وعده باشيء اخرى تيقنوا انهم يصيرون سلاطين يحكم كل منهم على سبط من اسباط اسرائيل وان فات منهم شيء لاجل اتباعه يحصل لهم في هذه الدنيا بدله مائة ضعف هذه الشيء ورسخ في اذهانهم هذا الامر حتى طلب يعقوب ويوحنا ابنا زبدي او طلبت امهما على اختلاف رواية الانجيليين منصب الوزارة العظمى بان يجلس احدهما على يمين عيسى عليه السلام والاخر على يساره في ملكوته كما هو مصرح في الباب العشرين من انجيل متى والباب العاشر من انجيل مرقس لكنهم لما راوا انه لم يحصل لهم السلطنة الخيالية ولا مائة ضعف في هذه الدنيا بل لم يحصل له ايضا شيء من الدولة الدنيوية وهو مسكين كما كان يخاف من اليهود ويفر من موضع الى موضع وراد ان اليهود في صدد ان ياخذوه ويقتلوه تنبهوا ان فهمهم كان خطأ والمواعيد المذكورة كسر اب يحسبه الظمان ماء فرضي واحد منهم بدل هذه السلطنة الخيالية وهذه الاضعاف الموهومة بلائين درهما اخذه من اليهود على شرط تسليمه بايديهم وتركه سائرهم حين ما اخذه اليهود وفروا واكره ثلث مرات واعنه ارشدا لحواريين واعظمهم الذي كان مبنى كنيسة وراعى خرافه وخليفته اعني حضرت بطرس وحلف اني لا اعرفه وصاروا ايسين مطلقا عن تخيلاتهم بعد ما صلب على زعمهم ثم لما راوه مرة اخرى بعد القيام رجع رجاءهم مرة اخرى وظنوا انهم يصيرون سلاطين في هذه المرة فسالوه مجتمعين في وقت صعوده قائلا هل في هذا الوقت ترد الملك الى اسرائيل (كما هو مصرح في الباب الاول من كتاب الاعمال) وبعد الصعود وقعوا في خيال اخر هو اعظم من السلطنة الدنيوية التي لم تحصل لهم الى زمان الصعود وهو ان المسيح يتزل في عهدهم من السماء وان القيامة قريبة كما عرفت مفصلا في الفصل الثالث والرابع من الباب الاول وانه بعد نزوله يقتل الدجال ويحبس الشيطان الى الف سنة وانهم يجلسون على الاسرة بعد نزوله ويعيشون عيشة مرضية

الى المدة المذكورة في هذه الدنيا كما يفهم من الباب التاسع عشر والعشرين من كتاب المناهات والاية الثانية من الباب السادس من الرسالة الاولى الى اهل قورنثيوس ثم يحصل لهم السرور الدائم في الجنة الى الابد عند القيامة الثانية فلاجل هذه الامور باغوا في مدحه وتقرير حاله كما قال الانجيلي الرابع في اخر انجيله (ان اشياء اخر كثيرة صنعها يسوع ان كتبت واحدة واحدة فليست اظن ان اعالم نفسه بسع الكتب) ولاشك انه كذب محض ومبالغة شاعرية قبيحة فكانوا يبالغون بامثال هذه الاقوال ليقنعوا السفهاء في شبكاتهم حتى ماتوا غير واصلين الى مرادهم فلا اعتبار لنهادتهم في حقه وهذا ان تقرير على سبيل الالتزام لا الاعتقاد كما صرحت مراراً فكم ان هذا الاحتمال في حق عيسى وحواريه الحق عليهم السلام ساقط وكذلك احتمالهم في حق اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ساقط وقد يشير القسيسون لاجل تغليط العوام الى ما يتفوه به الفرقة الامامية الاثني عشرية في حق الصحابة رضي الله عنهم اجمعين والجواب عنه ان اما وتحقيقاً هكذا اما الزاماً فلان موشم المؤرخ قال في المجلد الاول من تاريخه (ان الفرقة الايونية التي كانت في القرن الاول كانت تعتقد ان عيسى عليه السلام انسان فقط تولد من مريم ويوسف النجار مثل الناس الاخرين واطاعة الشريعة الموسوية ليست منحصرة في حق اليهود فقط بل تجب على غيرهم ايضا والعمل على احكامه ضروري للنجات ولما كان بواس يتكر وجوب هذا العمل ويخاصهم في هذا الباب مخاصمة شديدة كانوا يذمونه ذماً شديداً ويحقرون تحريراته تحقيراً باغوا) انتهى وقال لاردز في الصفحة ٣٧٦ من المجلد الثاني من تفسيره (ان القداماء اخبرونا ان هذه الفرقة كانت ترد بواس ورسائله) انتهى وقال بل في تاريخه في بيان هذه الفرقة (هذه الفرقة كانت تسلم من كتب العهد العتيق التوراة فقط وكانت تنفر عن اسم داود وسليمان وارميا وحرقيال عليهم السلام وكان من العهد الجديد عندها انجيل متى فقط لكنها كانت حرفته في كثير من المواضع واخرجت البابين الاولين منه) انتهى وقال بل في تاريخه في بيان الفرقة المارسيونية (ان هذه الفرقة كانت تعتمد ان الاله الهان احدهما خالق الخيروناتيهما خالق الشر وكانت تقول ان التوراة وسائر كتب

العهد العتيق من جانب الاله الداني وكلها مخالف للعهد الجديد ثم قال ان هذه الفرقة كانت تعتقد ان عيسى نزل الجحيم بعد موته وانجي ارواح قابيل واهل سدوم من عذابها لانهم حضروا عنده وماطاعوا الاله خالق الفاسر وابقى ارواح هامل ونوح وابراهيم والصالحين الاخرين في الجحيم لانهم كانوا خالفوا الفريق الاول وكانت تعتقد ان خالق العالم لبس منحصر في الاله الذي ارد سل عيسى ولذلك ما كانت تسلم ان كتب العهد العتيق الهامية وكانت تسلم من العهد الجديد انجيل لوقا فقط لكنها ما كانت تسلم البابين الاولين منه وكانت تسلم من رسائل بولس عشرة رسائل لكنها كانت ترد ما كان مخالفا لحياتها) انتهى ونقل لاردن في المجلد الثالث من تفسيره قول اكستان في بيان فرقة ماني كير هكذا (هذه الفرقة تقول ان الاله الذي اعطى موسى التوراة وكلم الانبياء الاسرائيلية ليس باله بل شيطان من الشياطين وتسلم كتب العهد الجديد لكنها تقر بوقوع الالحاق فيها وتأخذ ما رصبت به وتترك الباقي وترحم بعض الكتب الكاذبة عليها وتقول انها صادقة البتة) ثم قال لاردن في المجلد المذكورة (اتفق المؤرخون ان هذه الفرقة كلها ما كانت تسلم الكتب المقدسة للعهد العتيق في كل وقت وكتب في اعمال اركلاص عقيدة هذه الفرقة هكذا خدع الشيطان انبياء اليهود والشيطان كلم موسى وابياء اليهود وكانت تتمسك بالاية الثامنة من الباب العاشر من انجيل يوحنا بان المسيح قال لهم سراق واصوص وكانت اخرجت العهد الجديد) انتهى وهكذا حال الفرق الاخرى لكنني اكتفيت على نقل مذاهب الفرق الثلاثة المذكورة على عدد التسليط واقول هل يتم اقوال هذه الفرق على علماء پروتستانت ام لا فان تمت فيلزم عليهم الاعتقاد بهذه الامور العسرة ان (١) عيسى عليه السلام انسان فقط تولد من يوسف النجار وان (٢) العمل على احكام التوراة ضروري للنجات وان ٣ بولس شرير (٤) ورسائله واجبة الرد وان (٥٤) الاله الهان خالق الخير وخالق الشر وان (٥) ارواح قابيل واهل سدوم حصل لها النجات عن عذاب جهنم بموت عيسى عليه السلام وارواح هاييل ونوح وابراهيم والصالحاء القدماء معذبة في جهنم بعد موته ايضا وان (٦) هؤلاء كانوا مطمئنين لسيئاتهم وان (٧) التوراة وسائر كتب العهد العتيق من جانب الشيطان

(٨) وان الذي كلم موسى والانباء الاسرائلية ليس بالله بل شيطان (٩) وان كتب العهد الجديد وقع فيها التحريف بالزيادة (١٠) وان بعض الكتب الكاذبة صادقة ابنة وان لم تتم اقوال هذه الفرق عليهم فلا يتم قول بعض الفرق الاسلامية على جمهور اهل الاسلام سبحانه كان هذا القول مخالفا للقرآن ولا قول الائمة الطهرين رضى الله عنهم ايضا كما ستعرف واما الجواب عنه تحقيقا فلان القرآن المجيد عند جمهور علماء الشيعة الامامية الاثني عشرية محفوظ عن التغير والتبدل ومن قال منهم بوقوع نقصان فيه فقلوه مردود غير مقبول عندهم قل الشيخ الصدوق ابو جعفر محمد بن علي بن بابويه الذي هو من اعظم علماء الامامية الاثني عشرية في رسالته الاعتقادية (اعتقادنا في القرآن ان القرآن الذي ازل الله تعالى على نبيه هو ما بين الدفتين وهو ما في ايدي الناس ليس باكثر من ذلك ومبلغ سورة عند الناس مائة واربعة عشر سورة وعندنا والصحي والمبشر سورة واحدة ولا يلاف والم تركيف سورة واحدة ومن نسب البنا انقول انه اكثر من ذلك فهو كاذب) انتهى وفي (٢) تفسير مجمع البيان الذي هو تفسير معتبر عند الشيعة ذكر السيد الاجل المرتضى علم الهدى ذوالجهد ابو اسام علي بن الحسين الموسري ان القرآن كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بجمعا مؤلفا على ما هو الان واستدل على ذلك بان القرآن كان يدرس فيه فقط جميعه في ذلك الزمان حتى عين على جماعة من الصحابة في حفظهم وانه كان يرضى على انبي صل الله عليه وسلم ويتلى عليه وان جماعة من الصحابة كعبد الله بن مسعود وابي بن كعب وغيرهم - تموا القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم عدة - تمام وكل ذلك بادنى تأمل يدل على انه كان جمعا مرتبا غير مستور ولا مبثوث وذكر ان من خالف من الامامية والحنوية لا يعتد بخلافهم فان الخلاف مضاف الى قوم من اصحاب الحديث نقلوا اخبارا ضعيفة ظنوا صحتها لا يرجع بمسألة عن المعلوم المقطوع على صحته) انتهى وقال (٣) السيد المرتضى ايضا (ان العلم بحجة القرآن كالعلم بالابدان والحوادث الكبار والنواقيع العظام المشهورة واسعار العرب المسطورة فان العناية اشده والدواعي تعرفت على نقله واعتادوا لحدام تبلغ انده فيما ذكرنا لا لاراد من حمزة الموتى أخذ العلوم السريعة والاحكام الدينية وعلماء المسلمين دلتوا في حفظه وعنايته

الغاية حتى عرفوا كل شيء فيه من اعرابه وقراءته وحروفه واياته فكيف يجوز ان يكون مغيرا او منقوصا مع الغاية الصادقة والضبط الشديد) انتهى وقال ٤ (القاضي نور الله الشوستری الذي هو من علما ثهم) المشهورين في كتابه المسمى بمصائب النواصب (ما نسب الى الشيعة الامامية بوقوع التغير في القرآن ليس مما قال به جمهور الامامية انما قال به شريحة قليلة منهم لاعتداد بهم فيما بينهم انتهى ٥ وقال الملا صادق في شرح الكليني (يظهر القرآن بهذا الترتيب عند ظهور الامام الثاني عشر ويشهره) انتهى ٦ وقال محمد بن الحسن الحر العاملي الذي هو من كبار المحدثين في الفرقة الامامية في رسالة كتبها في رد بعض معاصريه (هر كسيكه تدع اخبار و تفحص تواريخ و آثار نموده بعلم يقيني ميداند كه قرآن در غاية و اعلى درجه تواتر بوده و الاف صحابه حفظ و نقل مي كردند انرا و در عهد رسول خدا صلى الله عليه وسلم مجموع و مؤلف بود) انتهى فظهر ان المذهب المحقق عند علماء الفرقة الامامية الاثنا عشرية ان القرآن الذي انزل على نبيه هو ما بين الدفتين وهو ما في ايدي الناس ليس باكثر من ذلك وانه كان مجموعا مؤلفا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحفظه ونقله الوف من الصحابة و جماعة من الصحابة كعبد الله بن مسعود و ابي بن كعب وغيرهما - تموا القرآن على النبي عدة ختمات و يظهر القرآن ويشهره بهذا الترتيب عند ظهور الامام الثاني عشر رضي الله عنه و الشريحة القليلة التي قالت بوقوع التغير فقولهم مردود و لاعتداد بهم فيما بينهم و بعض الاخبار الضعيفة التي رويت في مذهبهم لا يرجع بمثلها عن المعلوم المقطوع على صحته و هو حق لان خير الواحد اذا اقتضى علما ولم يوجد في الادلة القاطعة ما يدل عليه وجب رده على ما صرح ابن المطهر الحلي في كتابه المسمى بعبادي الوصول الى علم الاصول وقد قال الله تعالى * انما نحن نزلنا الذكر و اناله لحافظون * في تفسير الصراط المستقيم الذي هو تفسير معتبر عند علماء الشيعة (اي الحافظون من التحريف و التبديل و الزيادة و النقصان) انتهى و اذ عرفت هذا فاقول ان القرآن ناطق بان الصحابة الكبار رضي الله عنهم لم يصد ر عنهم شيء يوجب الكفر و يخرجهم عن الايمان (١) قال الله تعالى في سورة التوبة * و السابقون الاولون من المهاجرين والانصار و الذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم

ورضوا عنه واعدلهم جنات تجري تحتها الانهار خالدين فيها ابدًا ذلك الفوز العظيم * فقال الله في حق السابقين الاولين من المهاجرين والانصار اربعة امور (الاول رضوانه عنهم) (والثاني رضوانهم عنه) (والثالث تبشيرهم بالجنة) (والرابع وعد خلودهم فيها ولا شك ان ابي بكر الصديق وعمر الفاروق وعثمان ذا النورين رضى الله عنهم من السابقين الاولين من المهاجرين كما ان امير المؤمنين عليا رضى الله عنه منهم فثبت لهم هذه الامور الاربعة وثبت صحة خلافتهم فقول الطاعن في الثلاثة رضى الله عنهم مردود كما ان قول الطاعن في حق الزاع رضى الله عنه مردود (٢) وقال الله تعالى في سورة التوبة ايضا * الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله باموالهم وانفسهم اعظم درجة عند الله واولئك هم الفاترون يبشرهم ربهم بدرجة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم خالدون فيها ابدًا ان الله عنده اجر عظيم * فقال الله في حق المؤمنين المهاجرين المجاهدين في سبيل الله باموالهم وانفسهم اربعة امور (الاول كون درجتهم اعظم عند الله) (والثاني كونهم فائزين بمرادهم) (والثالث كونهم مبشرين بالجنة والرضوان والجنات) (والرابع خلودهم في الجنات ابدًا واكد الامر الرابع غاية التاكيد بثلاث عبارات اعنى قوله مقيم وقوله خالدون فيها وقوله ابدًا ولا شك ان الخفاء الثلاثة رضى الله عنهم من المؤمنين المهاجرين المجاهدين في سبيل الله باموالهم وانفسهم كما ان عليا رضى الله عنه منهم فثبت لهم الامور الاربعة (٣) وقال الله تعالى في سورة التوبة ايضا (٤) لكن الرسول والذين امنوا معه جاهدوا باموالهم وانفسهم واولئك لهم الخيرات واولئك هم المفلحون (٥) اعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ذلك الفوز العظيم * فقال الله في حق المؤمنين المجاهدين اربعة امور (الاول كون الخيرات لهم) (والثاني كونهم مفلحين) (والثالث وعد الجنات والرابع خلودهم فيها ولا شك ان الثلاثة رضى الله عنهم من المؤمنين المجاهدين فثبت هذه الامور الاربعة لهم (٦) وقال الله تعالى في سورة التوبة ايضا * ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن اوفى بعهده من الله

فاستبشر وابعثكم الذى بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم التائبون العابدون
 الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الامررون بالمعروف والناهون
 عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين * فوعده الله الجنة
 للمؤمنين المجاهدين وعدا موثقاً وذكر تسعة اوصاف لهم فثبت انهم
 كانوا كذلك ويفوزون بالجنة (٥) وقال الله فى سورة الحج * الذين ان مكناهم
 فى الارض اقاموا الصلوة واتوا الزكوة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله
 عاقبة الامور * فقوله الذين ان مكناهم صفة لمن تقدم وهو قوله الذين
 اخرجوا فيكون المراد به المهاجرين لا الانصار لانهم ما اخرجوا من ديارهم
 فوصف الله المهاجرين بانه ان مكنتهم فى الارض واعطاهم السلطنة
 اتوا بالامور الاربعة وهى اقامة الصلوة واتباء الزكوة والامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر لكن قد ثبت ان الله مكن الخلفاء الاربعة رضى الله عنهم
 فى الارض فوجب كونهم آتين بالامور الاربعة واذا كانوا كذلك ثبت
 كونهم على الحق وفى قوله الله عاقبة الامور دلالة على ان الذى تقدم ذكره
 من تمكينهم فى الارض كائن لا محالة ثم ان الامور ترجع الى الله تعالى باعاقبة
 فانه هو الذى لا يزول ملكه (٦) وقال الله تعالى فى سورة الحج * واجاهدوا
 فى الله حق جهاد ه هو اجتبيكم وما جعل عليكم فى الدين من حرج ملة
 ابيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفى هذا ليكون الرسول
 شهيداً عليكم ويكونوا شهداء على الناس فاقيموا الصلوة واتوا الزكوة
 واعتصموا بالله هو مولىكم فنعى المولى ونعم النصير * فسمى الله
 فى هذه الاية الصحابة بالمسلمين (٧) وقال الله تعالى فى سورة النور
 * وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الارض كما
 استخلف الذين من قبلهم وليكن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلنهم
 من بعد خوفهم انما يعبدوننى لا يشركون فى شيئاً ومن كفر بعد ذلك فاوئلك
 هم العاصقون * ولعلم من فى قوله منكم للتبعيض وكما ضمير الخطاب فيدلان
 على ان المراد بهذا الخطاب بعض المؤمنين الموجودين فى زمان نزول هذه السورة
 لا الكل ولفظ الاستخلاف يدل على ان حصول ذلك النوع يكون بعد الرسول
 صلى الله عليه وسلم ومعلوم انه لا نبي بعده لانه خاتم الانبياء فالمراد بهذا
 الاستخلاف طريقة الامامة والضمائر الراجعة اليهم فى قوله ليستخلفنهم
 الى قوله لا يشركون وقع كلها على صيغة الجمع والجمع حقيقة لا يكون محمولا

على اقل من ثلاثة قتل على ان هؤلاء الائمة الموعود لهم لا يكونون اقل من ثلاثة وقوله ليكن لهم الى اخره وعد لهم بحصول القوة والشوكة والتفادى العالم فيدل على انهم يكونون اقوياء ذوى شوكة نافذا امرهم في العالم وقوله دينهم الذى ارتضى لهم يدل على ان الدين الذى يظهر في عهدهم يكون هو الدين المرضى لله وقوله لبيد انهم من بعد خوفهم امنا يدل على انهم في عهد خلافتهم يكونون آمنين غير خائفين ولا يكونون في الخوف والتقية وقوله يعبدوننى لا يشركون بى شيئا يدل على انهم في عهد خلافتهم ايضا يكونون مؤمنين لامشركين فدللت الآية على صحة امامة الائمة الاربعة رضى الله عنهم سيما الخلفاء الثلاثة اعنى ابا بكر الصديق وعمران فاروق وعثمان ذا النورين رضى الله عنهم لان الفتوحات العظيمة والتحكين التام وظهور الدين والامن التى كانت في عهدهم لم يكن مثلها في عهد امير المؤمنين على رضى الله عنه لاشتغاله بمحاربة اهل الصلوة في عهده الشريف فثبت ان ما يتفوه به الشيعة في حق الثلاثة رضى الله عنهم او الخوارج في حق عثمان وعلى رضى الله عنهما قول غير قابل للاتفات (٨) وقال الله تعالى في سورة الفتح في حق المهاجرين والانصار الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلح الحديبية * اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية الجاهلية فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين واوهمهم كلمة التقوى وكانوا احق بها واهلها وكان الله بكل شئ عليما * فقال في حقهم اربعة امور الاول انهم شركاء للرسول في نزول السكينة (والثاني انهم مؤمنون) (والثالث ان كلمة التقوى لازمة غير منفكة عنهم) (والرابع انهم كانوا احق بكلمة التقوى واهلها ولا شك ان ابا بكر وعمر رضى الله عنهما في هؤلاء المهاجرين فثبت لهما ولسائرهم هذه الامور الاربعة ومن اعتقد في حقهم غير هذه فعقيدته باطلة مخالفة للقرآن (٩) وقال الله تعالى ايضا في سورة الفتح * محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رجاء بينهم ترهبهم رعا سجدوا ويتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من اثر السجود * وروح الصحابة يكونهم اشداء على الكفار رجاء فيما بينهم وكونهم راكعين وساجدين ومبتغين فضل الله ورضوانه فمن اعتقد من مدعى الاسلام في حقهم غير هذا فهو مخطئ (١٠) وقال الله تعالى في سورة الحجرات * ولكن الله

حب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان اولئك هم الراشدون * فعمل ان الصحابة كانوا محبي الايمان كارهي الكفر والفسق والعصيان وكانوا راشدين فاعتقاد ضد هذه الاشياء في حقهم خطأ (١١) وقال الله تعالى في سورة الحشر * للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله اولئك هم الصادقون والذين تبوء الدار والايمان من قبلهم يحكون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون فذبح الله المهاجرين والانصار بسنة اوصاف الاول ان هجرة هؤلاء المهاجرين ما كانت لاجل الدنيا بل كانت لاجل ابتغاء مرضات الله والثاني انهم كانوا انصارين لدين الله ورسوله والثالث انهم كانوا صادقين قولاً وفعلاً والرابع ان الانصار كانوا يحبون من هاجر اليهم والخامس انهم كانوا يسرون اذا حصل شئ للمهاجرين السادس انهم كانوا يقدمونهم على انفسهم مع احتياجهم وهذه الاوصاف الستة تدل على كمال الايمان ومن اعتقد في حقهم غير هذا فهو مخطئ وهؤلاء الفقراء من المهاجرين كانوا يقولون لابي بكر رضي الله عنه يا خليفة رسول الله والله يشهد على كونهم صادقين فوجب ان يكونوا صادقين في هذا القول ايضاً ومتى كان الامر كذلك وجب الجزم بحجة امامته (١٢) وقال الله تعالى في سورة ال عمران * كنتم خيامة اخرجت للناس نأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله * - ح الله الصحابة بثلاثة اوصاف الاول انهم خيامة والثاني انهم كانوا يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر (والثالث انهم كانوا مؤمنين بالله وهكذا الايات الاخر لكني لخوف التطويل اكتفي على اثنتي عشر موضعاً على عدد الحوار بين لعيسى عليه السلام وعدد الائمة الطاهرين الاثنا عشر رضي الله عنهم اجمعين وانتقل خمسة اقوال من اقوال اهل البيت عليهم السلام على عدد الخمسة الطاهرين عليهم السلام (١) في نهج البلاغة الذي هو كتاب معتبر عند الشيعة قول علي رضي الله عنه هكذا (لله در فلان فلقد ١ قوم الاود ٢ وداوى العمد واقام ٣ السنة وخلف ٤ البدعة ذهب ٥ نقي الثوب ٦ قليل العيب اصاب ٧ خيرها وسبق ٨ شرها ٩ ادى الى الله طاعته ١٠ واتقاء بحقه رحل وتركهم

في طرق متشعبة لا يهتدى فيه الضال ويستيقن المهتدى) انتهى
 والمراد بفلان على مختاراً ككثر الشارحين منهم البحراني ابو بكر الصديق
 رضي الله عنه وعلى مختار بعض الشارحين عمر الفاروق رضي الله عنه
 فذكر على رضي الله عنه عشرة اوصاف من اوصاف ابي بكر او عمر
 رضي الله عنه فلا بد من وجودها فيه ولما ثبتت هذه الاوصاف له بعد
 مماته باقرار على رضي الله عنه فابقى في صحة خلافته شك (٢) وفي
 كشف الغممة الذي هو تصنيف على بن عيسى الاردبيلي الاثنا عشرى الذي
 هو من الفضلاء المعتمدين عند الامامية (سئل الامام ابو جعفر عليه السلام
 عن حلية السيف هل يجوز فقال نعم قد حلى ابو بكر الصديق سيفه فقال
 الراوى اتقول هكذا فوثب الامام عن مكانه فقال نعم الصديق نعم الصديق
 نعم الصديق فمن لم يقل له الصديق فلا صدق الله قوله في الدنيا والاخرة)
 ثبت باقرار الامام الهمام ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه صديق حق
 ومنكره كاذب في الدنيا والاخرة (٣) ووقع في بعض مكاتيب على رضي الله
 عنه على ما نقل شارحوا نهج البلاغة في حق ابي بكر وعمر رضي الله
 عنهما هكذا (نهرى ان مكانهما من الاسلام لعظيم وان المصاب بهما
 لخرج في الاسلام شديد رجهما الله وجزاهما الله باحسن ما عملا) ٤ ونقل
 صاحب الفصول الذي هو من كبار علماء الامامية الاثنا عشرية عن الامام
 الهمام محمد الباقر رضي الله عنه هكذا (انه قال لجماعة خاضوا في ابي بكر
 وعمر وعثمان الاتخبروني انتم من المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم
 واموالهم يتبعون فضلا من الله ورضوا وينصرون الله ورسوله قالوا لا
 قال فانت من الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم
 قالوا لا قال اما انتم فقد برئتم ان تكونوا احد هذين الفريقين وانا اشهد انكم
 لستم من الذين قال الله تعالى * والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا
 ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين امنوا ربنا
 انك رؤوف رحيم * فالتأنيص في الصديق والفاروق وذى النورين رضي
 الله عنهم خارج عن الفرق الثلاثة الذين مدحهم الله بشهادة الامام
 الهمام رضي الله عنه وفي التفسير المنسوب الى الامام الهمام الحسن العسكري
 رضي الله عنه وعن ابائه الكرام * ان الله اوحى الى ادم ليفيض على كل
 واحد من محبي محمد وآل محمد واصحاب محمد ما لو قسمت على كل عدد

ما خلق الله من طول الدهر الى اخره وكانوا كفارا الاداهم الى عاقبة مجودة
وايمان بالله حتى يستحقوا به الجنة وان رجلا من بغض ال محمد واصحابه
او واحدا منهم يعذب به الله عذابا لوقسم على مثل خاق الله لا هلكهم
اجعين * فعلم ان المحبة النجية ما يكون بالنسبة الى الآل والاصحاب رضى الله
عنهم لابلانسة الى احدهما وان بغض واحد من الآل والاصحاب كاف للهلاك
نجانا الله من سوء الاعتقاد في حق الصحابة والاكر رضوان الله عليهم اجعين
واما تنسا على حبهم ونظرا الى الايات الكثيرة والاحاديث الصحيحة اتفق
اهل الحق على وجوب تعليم الصحابة رضى الله عنهم (الشهة الثانية)
ان مؤلفي كتب الحديث ماراوا الحسالات الحميدة والمعجزات الاحمدية
باعينهم وما سمعوا اقوال محمد صلى الله عليه وسلم منه بلا واسطة بل سمعوها
بالتواتر بعد مائة سنة او مائتي سنة من وفات محمد صلى الله عليه وسلم
وجعوهها واسقطوا مقدار نصفها لعدم الاعتبار (والجواب) قد عرفت
في الفصل الثالث ان الرواية اللسانية معتبرة عند جمهور اهل الكتاب واعتبارها
نابت من هذا الانجيل المتداول وان فرقة پروتستنت تحتاج الى اعتبارها
في امور كثيرة هي على اقرار ماني سيك الاسقف بمقدار ستائة وان خمسة
ابواب من سفر الامثال جعلت من الروايات اللسانية في عهد حزقيا بعد
مدة مائتين وسبعين سنة من موت سليمان عليه السلام وان انجيل
مرقس ولوقا وتسعة عشر بابا من كتاب الاعمال كتبت بالرواية اللسانية
وان الامر المهم بشانه يكون محفوظا ولا يتطرق فيه خلل بمرور مدة
وان التابعين كانوا شرعوا في تدوين الاحاديث في الكتب لكنهم
دوئوها على غير ترتيب ابواب الفقه وان طبقة تبع اتا بعين دونوا على
ترتيبها ثم ان البخارى وباقي مؤلفي الكتب الصحاح اقتصروا على ذكر
الاحاديث الصحيحة وتركوا الضعاف وروى كل من اصحاب الصحاح
الاحاديث بالاسناد منهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صنف
في اسماء الرجال فن عظيم السان يعلم به حال كل راو من رواة الحديث
وكذا قد اعترف ان اهل الاسلام كيف يعتبرون الحديث الصحيح فلا يرد
عليهم شئ وقولهم سمعوها بالتواتر واسقطوا مقدار النصف لعدم الاعتبار
غلط لانهم ما اسقطوا لعدم الاعتبار حديثا من الاحاديث التي سمعوها
بالتواتر لان الحديث المتواتر عندهم واجب الاعتبار نعم تركوا الضعاف التي

لم يكن أسانيدها كاملة وتركها لا يضر كما قد عرفت في الباب الثاني من قول آدم كلارك (ان هذا الامر محقق ان الاناجيل الكثيرة الكاذبة كانت رابحة في اول القرون المسيحية وكثرة هذه الاحوال الكاذبة الغير الصحيحة هيئت لوقا على تحرير الانجيل ويوجد ذكر اكثر من سبعين من هذه الاناجيل الكاذبة والاجزاء الكثيرة من هذه الاناجيل باقية وكان فابري سيوس جمع هذه الاناجيل الكاذبة وطبعها في ثلاث مجلدات) انتهى (الشبهة الثالثة) ان كل قائل اذا ترك ان تعصب علم ان اكثر الاحاديث لا يوجد في الاحاديث الصحيحة شيء يكون مضمونه ممتعا عند العقل واما بعض المعجزات التي هي خلاف العادة وبعض احوال الجنة والجحيم او الملائكة التي لا يوجد لها نظائر في هذه الدنيا فان كان استبعادهم لها لاجل انها ممتعة بالبرهان فاعليهم ذكر هذا البرهان وعليها جوابه وان كان لاجل انها خلاف العادة او لا يوجد لها نظائر في هذا العالم فلا يضرنا لان المعجزة لو كانت على مجرى العادة لا تكون معجزة اليس صيرورة العصا نعبا وابتلاعها جميع تنانين السحرة ثم صيرورتها كما كانت بلا زيادة حجم وهكذا جميع معجزات موسى عليه السلام على خلاف مجرى العادة وقياس العالم الاخر على هذا العالم قياس مع الفارق نعم لوقا البرهان القطعي على امتناع شيء يقطع بامتناعه في العالم الاخر ايضا وبدون قيام البرهان لانيحسأ سر على انكاره في العالم الاخر الا يرون الى اختلاف احوال الاقاليم فان بعض الاشياء توجد في بعض دون بعض فمن كان من اقليم وسمع حال بعض الاشياء العجيبة المختصة باقليم اخر يستبعد بل كثيرا ما ينكر بشرط ان لا يكون سماعه بالتواتر وقد يكون بعض الامور مستبعدة في بعض الاحيان دون بعض كما ان قطع المسافة البحرية بهذه السرعة التي تقطع بالمراكب الدخانية او البرية التي تقطع بالعربات الدخانية كان من المستبعدات عند الناس قبل ايجاد المراكب الدخانية والعربات الدخانية وكذا وصول الخبر في دقيقة اود قيتين الى مسافة بعيدة بواسطة السلك المعروف كان من المستبعدات قبل ايجاده وما بقيت مستبعدة بعد اختراع هذه الاشياء واتحانها لهن لكن الانصاف ان عادة المنكرين انهم يغمضون عين الانصاف ويحكمون على كل شيء يرى مستبعدا في اراؤهم انه محال

وتعلم علماء پروتستنت هذه العادة من ابناء صنفهم الذين يسمونهم الملاحدة لكن العجب من هؤلاء العلماء انهم لا يرون ان كتبهم مملوءة بالاغلاط الصريحة كانت على بعضها على سبيل النموذج في الفصل الثالث من الباب الاول وانهم ما تنبهوا باستبعادات ابناء صنفهم وعاملوا بالمسلمين ما عا ملت ابناء صنفهم بهم وقد كانت استبعادات ابناء صنفهم غالبا اقوى من استبعاداتهم السا قصة وانا انقل بعض المواضع من المواضع التي يستهزؤن عليها ويستبعدون مثلا (١) وقع في الباب الثاني والعشرين من كتاب العدد هكذا ٢٨ (ففتح الرب في الاتانة وقالت لبلعام ما الذي فعلت بك هذه ثلث مرات قد ضربتني ٢٩ (فقال بلعام للاتان لانك استاهلت ذلك مني الخ) ٣٠ فقالت الاتانة لبلعام لست انا اناك التي تركب منذ كنت غلاما الى يومك هذا فهل فعلت بك مثل هذا فقال لا (قال هورن في الصفحة ٦٣٦ من المجلد الثاني من تفسيره المطبوع سنة ١٨٢٢) ان الكفار من زمان قليل يستهزؤن على تكلم اثنان بلعام) انتهى (٢) ووقع في الباب السابع عشر من سفر الملوك الاول ان الغريان كانت تحبب اللحم والخبز لايليا الرسول الى مدة وهذا الامر ضحكة عند ابناء صنفهم حتى مال محققهم المشهور هورن الى رأيهم وسفه مفسريهم و مترجيهم بوجوه ثلاثة كما عرفها في الفصل الثالث من الباب الاول (٣) ووقع في الباب الرابع من كتاب حزقيال هكذا وانقل عبارته عن الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ (٤) (وانت تنام على جانبك اليسرى وتجعل ائام بيت اسرائيل عليها على عدد ايام ترقد عليها وتتخذ ائامهم) ٥ (اما انا اعطيتك سني ائامهم على عدد ايام ثلثمائة وتسعين يوما وتحمل ائام آل اسرائيل) ٦ (ثم اذا اكلت هذا ائام على جانبك اليمين ثمانية وتتخذ ائام آل يهوذا اربعين يوما ان يوما عوض سنة جعلته لك) ٧ (وتقبل بوجهك الى محاصرة اورشليم وذراعك تكون مشدودة وتبنى عليها) ٨ (هوذا شددتك بوثاق ولا تلتفت من جانبك الى الجانب الاخر حتى تتم ايام محاصرته) ٩ (وانت خذ لك حنطة وشعيرا وفولا وعدسا ودخنا وجاورس وتجعلن في انا واحد وتخبر لك خبرا على عدد الايام التي ترقد فيها على جانبك ثلثمائة وتسعين يوما تأكله) ١٠ (وطعامك الذي تأكله يكون بالوزن عشرين مثقالا في كل يوم من وقت الى وقت تأكله) ١١ (وتشرب ماء بمقدار السدس من القسط

جمع غراب
معنى الطائر
المشهور ١٢

من وقت الى وقت تشربه) ١٢ (و كخبر ملة من شعيراً كله وتلطفه يزيل يخرج من
الانسان في عيونهم) فامر الله حزقيال عليه السلام بثلاثة احكام
الاول ان يرقد على جانبه الايسر ثلثمائة وتسعين يوماً ويحمل اثم آل اسرائيل
ثم يرقد على جانبه الايمن اربعين يوماً ويحمل اثم آل يهوذا والثاني ان يقبل
بوجهه الى محاصرة اورشليم ويكون ذراعه مشدودة ولا يلتفت من جانب
الى جانب اخر حتى تتم ايام المحاصرة والثالث ان يأكل الى ثلثمائة وتسعين
يوماً كل يوم خبراً ملطخاً بيران الانسان وابناء صنفهم يستهزؤن على هذه
الاحكام ويستبعدون ان تكون من جانب الله ويقولون انها واهية بعيدة
عن العقل ولا يأمر الله ان يأكل كل نبيه المقدس الى مدة ثلث مائة وتسعين
يوماً خبراً ملطخاً بيران الانسان اما كان الادام غير هذا الا ان يقال
ان اباز في حق الطاهرين يكون طاهراً كما يفهم من ظاهر كلام مقدسهم
بولس في الاية الخامسة عشر من الباب الاول من رسالته الى تيطس
على ان الله قد اخبر بواسطته (ان النفس التي تخطئ فهي تموت والابن
لا يحمل اثم الاب والاب لا يحمل اثم الابن وعدل العادل يكون عليه ونفاق
النافق يكون عليه) كما هو مصرح في الاية العشرين من الباب الثامن
عشر من كتابه فكيف امره ان يحمل اثم اسرائيل ويهوذا الى اربعمائة
وثلاثين يوماً (٤) ووقع في الباب العشرين من كتاب اشعيا ان الله امره ان يكون
عرياً حافياً الى ثلاث سنين ويمشي على هذه الحالة وابناء صنفهم يستهزؤن
على هذا الحكم ويقولون استهزاء يا امر الله نبيه الذي يكون في قيد العقل
ولا يكون مجنوناً ان يمشي مكشوف العورة اغليظة بين النساء والرجال
الى ثلاث سنين (٥) ووقع في الباب الاول من كتاب هوشع ان الله امره ان يأخذ
لنفسه زوجة زانية واولاد الزنا ثم وقع في الباب الثالث من الكتاب المذكور
ان يتعشق بامرأة فاسقة محبوبة لزوجها وقد وقع في الاية الثالثة عشر
من الباب الحادي والعشرين من سفر الاحبار هكذا (ولا يتزوج الكاهن
الامرأة عذرى ويتزوج ارملة ولا مطلقة ولا منجسة بالزنا فلا يتزوج
من هؤلاء البتة بل يتزوج عذرى من قومه) وفي الباب الخامس من انجيل
متى هكذا (كل من ينظر الى امرأة ليستهيها فقد زنا بها في قلبه) فكيف
امر الله نبيه بما ذكر وهكذا استبعادات اخر فن شاء فليرجع الى كتب ابنا
صنفهم (الشبهة الرابعة) الاحاديث الكثيرة مخالفة للقرآن لانه وقع

في القرآن ان محمدا صلى الله عليه وسلم ما ظهر منه معجزة وفي الاحاديث
 انه صدر منه معجزات كثيرة وانه وقع في القرآن ان محمدا صلى الله
 عليه وسلم كان مذنبا وفي اكثر الاحاديث انه كان معصوما وانه وقع في القرآن
 ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان في الابتداء في الجهل والضلالة كقوله
 في سورة الضحى * ووجدك ضالا فهدى * وكقوله في سورة الشورى
 * ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء
 من عبادنا * وفي الاحاديث انه تولد في الايمان ولذلك ظهرت منه معجزات
 كثيرة هذا غاية جهدهم في اثبات المخالفة بين القرآن والاحاديث (والجواب)
 ان الامر بين الاولين لما كانا من اعظم مطاعن النبي صلى الله عليه وسلم اردت
 ان اتعرض بهما في الباب السادس في المطاعن واجيب عنهما هناك فانتظر
 والجواب عن الثالث ان الضال في الآية الاولى ليس المراد به الضال عن الايمان
 ليكون بمعنى الكافر فيرد اعتراضهم بل في تفسير هذه الآية وجوه الاول ماروى
 مرفوعا انه عليه الصلاة والسلام قال ضللت عن جدى عبد المطلب وانا صبي
 ضائع وكاد الجوع يقتلني فهداني الله والثاني ان معناها وجدك
 ضالا عن شريعتك اى لا تعرفها الا بالهام او وحى فهداك اليها تارة
 بالوحى الجلى واخرى بالحنى وهو مختار البيضاوى والكشاف والجلالين في
 البيضاوى ووجدك ضالا عن علم الحكم والاحكام فهدى فعملك بالوحى
 والالهام والتوفيق للنظر وجاء بهذا المعنى في حق موسى عليه السلام
 ايضا في قوله تعالى * فعلتها اذا وانا من الضالين * والثالث انه يقال
 ضل الماء في اللبن اذا صار مغمورا فعنى الآية كنت مغمورا بين الكفر بمكة
 فقواك الله تعالى حتى اظهرت دينه وجاء بهذا المعنى في قوله تعالى * انما
 ضلنا في الارض اثنا لى خلق جديد * والرابع ان معناها كنت ضالا
 عن النبوة ما كنت تطمع فيها ولا خطر شئ في قلبك منها فان اليهود
 والنصارى كانوا يزعمون ان النبوة في بنى اسرائيل فهديتك الى النبوة الى
 ما كنت تطمع فيها البتة والخامس ان معناها وجدك ضالا عن الهجرة
 لعدم نزول الاذن فهداك بالاذن والسادس ان العرب تسمى الشجرة
 في الفلاة ضالة كانه تعالى يقول كانت تلك البلاد كالمغارة ليس فيها شجرة
 تحمل ثمر الايمان الا انت فانت شجرة فريدة في مغارة الجهل فوجدتك ضالا
 فهديت بك الخلق ونظيره قوله عليه السلام الحكمة ضالة المؤمن والسابع

ان معناها وجدك ضالا عن القبلة فانه كان ينبغي ان تجعل الكعبة قبلة له
وما كان يعرف ان ذلك يحصل له ام لافهداه الله يقوله * فقلوليك قبلة
ترضها * فكانه سمي ذلك التخيير بالضلال والثامن الضلال بمعنى المحبة
كما في قوله تعالى * انك لفي ضلالك القديم * اي محبتك ومعناه انك محب فهديتك
الى الشرايع التي بها تتقرب الى خدمة محبوبك والتاسع ان معناها
وجدك ضالا اي ضايعا في قومك كانوا يؤذونك ولا يرضون بك رعية فقوى
امرك وهذا كالي ان صرت واليا عليهم والعاشر ان معناها ما كنت
تهتدي على طريق السماوات فهديتك اذ عرجت بك اليها ليلة المعراج
(والحادي عشر) ان معناها وجدك ضالا اي تاسيا فهدى اي ذكرك
وذلك انه ليلة المعراج نسي ما يجب ان يقال بسبب الهيبة فهداه الله تعالى
الى كيفية الثناء حتى قال لا احصى ثناء عليك وجاء الضلال بهذا المعنى في
قوله تعالى * ان تضل احدا هما * (والثاني عشر) قال الجنيد قدس سره
وجدك مخيرا في بيان ما ازل عليك فهداك لبيانه لقوله تعالى * واتزلنا
اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم * ويؤيده قوله تعالى * لا تحرك به
لسانك لتجعل به ان علينا جمعه وقرانه فاذا قرأناه فاتبع قرأه ثم ان علينا
بيانه * وقوله عز وجل * ولا تجعل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه
وقل رب زدني علما * وعلى كل تقدير لا تمسك لهم بهذه الاية ويجب
تفسير الاية بالوجوه التي ذكرتها واما لها التي ذكرها المفسرون
لقوله تعالى * ماض صا حاكم وما غوى * اذ المراد به نفى الضلالة
والغواية في امور الدين بلا شبهة ومعناه ما كفر ولا اقل من ذلك
فما فسق والمراد في الاية الثانية بالكتاب القرآن وبالايمان تفاصيل
شرايع الاسلام ومعنى الاية ما كنت تدري قيل الوحي ان تقرأ القرآن
ولا الفرائض والاحكام وهذا حق لان النبي صلى الله عليه وسلم كان قبل
الوحي مؤمنا بتوحيد الرب اجالا وما كان عارفا بتفاصيل شرايع الاسلام
بل صار عارفا بها بعد الوحي او المراد بالايمان الصلوة كما في قوله تعالى * وما
كان الله ليضيع ايمانكم * اي صلواتكم فمعنى الاية ما كنت تدري ما الكتاب
اي القرآن ولا الايمان اي الصلوة وما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
عالما بكيفية هذه الصلوة المنسروعة في ملته قبل النبوة او المراد بالايمان اهل
الايمان على حذف المضاف اي ما كنت تدري ما الكتاب ومن اهل الايمان يعني

من المذنب يؤمن بك وحذف المضاف كثير في كتبهم المقدسة ايضا الآية
 الثانية والعشرون من الزبور الثامن والسبعين هكذا (من اجل ذلك سمع
 الرب فغضب واشتعلت النار في يعقوب وطلع السخط على اسرائيل) وفي
 الآية الرابعة من الباب السابع عشر من كتاب اشعيا هكذا (يضعف مجد
 يعقوب ويهزل سمن جسمه) وفي الباب الثالث والاربعين من كتاب اشعيا
 هكذا ٢٢ (لادعوتني يعقوب ولم تقب لاجلي اسرائيل) ٢٨ فنجست
 الرؤساء القد يسين وجعلت يعقوب قتلا واسرائيل تجديفا) وفي الباب
 الثالث من كتاب ارميا هكذا ٦ (وقال لي الرب في ايام يوسيا الملك هل رايت
 مافعلته معاصية اسرائيل انطلقت لنفسها الى كل جبل رفيع وتحت كل
 شجرة مورقة وزنت هناك ٧) فقلت بعد ما فعلت هذه جميعها ارجعي
 الى ولم ترجع فرات اختها يهوذا الفاجرة) ٨ (لان من اجل ان زنت
 اسرائيل المعاصية فانا طلقتهها ودفعت اليه كتاب طلاقها فلم تخف يهوذا
 اختها الفاجرة بل ذهبت وزنت هي ايضا) ١١ (وقال لي الرب قد بررت
 نفسها اسرائيل المعاصية بمقابلة يهوذا الفاجرة) ١٢ (ارجعي يا اسرائيل
 المعاصية) وفي الباب الرابع من كتاب هوشع هكذا ١٥ (ان كنت يا اسرائيل
 انت تزي فلايئم يهوذا) الح ١٦ (لان اسرائيل كبقرة شاغبة) الح ١٧
 (صاحب الاوثان افرام) الح وفي الباب الثامن من كتاب هوشع هكذا ٣
 (ارذل اسرائيل الخير) الح ٨ (اتباع اسرائيل الان صار في الامم ككائن نجس
 افرام اكثر مذايح للخطية) الح (ونسي اسرائيل خالقه) الح ففي هذه العبارات
 يجب حذف المضاف والايلزم والعياذ بالله ان يكون يعقوب عليه السلام
 مغضوبا عليه وضعيف المجد وغير داع لله وقتلا وتجديفا ومعاصية زانية
 تحت كل شجرة وغير راجع الى الله وكبقرة شاغبة ومرذل الخير وككائن نجس
 وناسيا لخالقه (الشبهة الخامسة) الاحاديث مختلفة (والجواب) ان الاعتبار عندنا
 للاحاديث الصحيحة المروية في كتب الصحاح والاحاديث التي هي مروية في كتب
 غير معتبرة لا اعتبار لها عندنا ولا تعارض الصحيحة كما ان الاناجيل الكثيرة
 الزائدة على السبعين في القرون الاولى لا تعارض عند المسيحيين هذه الاناجيل
 الاربعة والاختلاف الذي يوجد في الاحاديث الصحيحة يرتفع غالباً بادني تاويل
 ولبس ذلك الاختلاف مثل الاختلاف الذي يوجد في روايات كتبهم
 المقدسة الى الان كما عرفت مائة واربعة وعشرين منها في الباب الاول

ولونقلنا عن كتبهم المقبولة الاختلافات التي تكون مثل اختلاف يثبتونه في بعض الاحاديث الصحيحة فلما يخرج باب يكون خاليا عن مثل هذا الاختلاف والذين تسميهم علماء پروتستنت ملاحدة نقلوا كثيرا من هذه الاختلافات في كتبهم واستهزؤا عليها فمن شاء فليرجع الى كتبهم وانقل ايضا بطريق الانموذج عن كتاب جان كلارك المطبوع سنة ١٨٣٩ في لندن وكتاب اكسيه مووالمضبوع سنة ١٨١٣ في لندن وغيرهما خسين اختلافا نقلوها في ذات الله وصفاته عن كتب العهدين واكتفى على نقل هذه الاختلافات لان المعترضين هداهم الله تعالى ان حاوزوا فيها حد الادب لكن هذه المجاوزة اقل من المجاوزة التي توجد في كلامهم عند التشنيع على الانبياء عليهم السلام سيما وقت التشنيع على مريم وعيسى عليهما السلام كما ستعرفه في الاختلاف الرابع والعشرين من القول الذي انتله طردا وانما نقلت هذه الاعتراضات ليحصل البصيرة للناظر ان اعتراضات علماء پروتستنت على الاحاديث النبوية اضعف من اعتراضات ابناء صنفهم على مضامين كتبهم المقدسة ومانقلتها لاجل انها مستحسنة عندى بل ابتز من اكثر خرافات الفريقين ونقل الكفر ليس بكفر (١) الاية الثامنة من الزبور المائة الخامس والاربعون هكذا (الرب ختان رحوم بطىء عن الغضب وعظيم النعمة) والاية التاسعة عشر من الباب السادس من سفر صموئيل الاول هكذا (وضرب الرب من اهل بيت شمس لانهم راوا تابوت الرب وضرب من الشعب خمسين الف رجل وسبعين) فانظروا الى شدة رحمة و بطو غضبه انه قتل خمسين الف رجل وسبعين من قومه الخاص على خطاء خفيف (٢) الاية العاشرة من الباب الثاني والثلاثين من سفر الاستثناء هكذا (وجده في الارض القفر في المكان الخيف والبرية المتسعة طاف به وعلمه وحفظه مثل حدقة عينه) وفي الباب الخامس والعشرين من سفر العدد (٣) (وقال الله لموسى انطلق برؤساء الشعب كلهم وصلبهم قدام الله تلقاء الشمس فترتد شدة غضبي عن اسرائيل) (وكان من مات اربعة وعشرين الفا من البشر) فانظروا الى حفظه الشعب مثل حدقة عينه انه امر موسى يصلب رؤساء الشعب كلهم واهلك منهم اربعة وعشرين الفا (٣) الاية الخامسة من الباب الثامن من سفر الاستثناء هكذا (احسب في قلبك انه كما ان الرجل يؤدب ابنه كذلك ادبك الرب الالهك)

والاية الثانية والثلاثون من الباب الحادى عشر من سفر العدد هكذا
والحم الى هذا الحسين كان بين اسنائهم ولم يفرغوا من اكله
فاذا غضب الرب اشتد على الشعب فضر به ضربة عظيمة جدا
فانظروا الى تأديبه كتأديب الاب ابنه ان هؤلاء المفلوكين لما حصل
لهم اللحم وشرعوا فى الاكل ضربهم ضربة عظيمة (٤) فى الاية الثامنة
عشر من الباب السابع من كتاب ميخا فى حق الله هكذا (انه مر يد الرحمة)
وفى الباب السابع من سفر الاستثناء فى حق سبعة شعوب عظيمة هكذا (٢)
(يسلمهم الرب الالهك بيدك فاضربهم حتى انك لاتبقى منهم بقية فلا
توانقهم ميثاقا ولا ترجمهم) ١٦ (فتبتلع الشعوب جميعهم الذين الرب الالهك
يعطيك اياهم فلا تعف عنهم عينك) الخ فانظروا الى كونه مر يد الرحمة انه
امر بنى اسرائيل بقتل سبعة شعوب عظيمة وعدم الرحم عليهم وعدم العفو عنهم
فى الاية الحادية عشر من الباب الخامس من رسالة يعقوب هكذا (ورايتم
عاقبة الرب لان الرب كثير الرحمة ورووف) والاية السادسة عشر من الباب
الثالث عشر من كتاب هوشع هكذا (فلتهلك سامرة لانهابت على الالهها
فيادون بالسيف واطفالهم ينطرحون وحبالاهم تشقق بطونهن) فانظروا
الى كثرة رأفته فى حق الاطفال والحبالى (٦) فى الاية الثالثة والثلاثين
من الباب الثالث من مراثى ارميا هكذا (انه من قلبه لا يؤذى بنى آدم
ولا يحزنهم) لكن عدم ايدائه بنى آدم وعدم تحزينهم بمرتبة انه اهلك
الاشدوديين بالبواسير كما هو مصرح فى الباب الخامس من سفر صموئيل
الاول واهلك الوفا من عساكر الملوك الخمسة بامطار الحجار الكبيرة من السماء
حتى كان الذين ماتوا بالحجارة اكثر من الذين قتلهم بنو اسرائيل بالسيف
كما هو مصرح فى الباب العاشر من كتاب يوشع واهلك كثيرا من بنى اسرائيل
بارسال الحيات كما هو مصرح فى الباب الحادى والعشرين من سفر العدد
(٧) فى الاية الحادية والاربعين من الباب السادس عشر من سفر الايام الاول
هكذا (ان فصله ابدى) والاية التاسعة من الزبور المائة والخامس
والاربعين هكذا (الرب صالح لكل ورأفته على جميع خلقه) لكن ابدية
فضله وعموم رأفته على جميع الخلق بمرتبة انه اهلك جميع الحيوانات
والانسان غير اهل السفينة فى عهد نوح عليه السلام بارسال الطوفان واهلك
اهل سادوم وعاموره ونواحيها بامطار الكبريت والنار من السماء كما هو

مصرح في الباب السابع والثاسع عشر من سفر التكوين (٨) الاية السادسة عشر من الباب الرابع والعشرين من سفر الاستثناء هكذا (لا تقتل الاباء عوض الابناء ولا الابناء بدل الاباء ولكن كل واحد يموت بذنبه) وفي الباب الحادى والعشرين من سفر صموئيل الثانى ان داوود عليه السلام سلم سبعة اشخاص من اولاد شاول بامر الرب بايدى اهل جبعون ليقتلوهم يخطاء شاول فصلبواهم وقد كان داوود عليه السلام عاهد شاول وحلف ان لا يهلك ذريته بعد موته كما هو مصرح في الباب الرابع والعشرين من سفر صموئيل الاول فوجد نقض العهد ايضا بامر الله (٩) في الاية السابعة من الباب الرابع والثلاثين من سفر الخروج هكذا (يجازى الابناء وابناءهم باثم اناثم الى ثلاثة واربعة اجيال) وفي الاية العشرين من الباب الثامن عشر من كتاب حزقيال هكذا (النفس التى تخطىء فهى تموت والابن لا يحمل اثم الاب والاب لا يحمل اثم الابن وعدل العادل يكون عليه وشر الشرير يقع عليه) فعلم منه ان الابناء لا يحملون اثم الاباء الى جيل واحد فضله عن اربعة اجيال وهذا الحمل لو كان الى اربعة اجيال فقط كان مغتبا لكن الاله الاب ناقض هذا الحكم ايضا وامر بحمل اثم الاباء على الابناء بعد اجيال كثيرة ايضا في الباب الخامس عشر من سفر صموئيل الاول هكذا (هكذا يقول الرب الصباوت انى ذكرت كل ما صنع عماليق باسرائيل انه قاومه فى الطريق حيث سعدوا من مصر ٣ فالان اذهب فاضرب عماليق واهلك جميع مالهم ولا ترجهم ولا ترغب من مالهم شيئا بل اقتل من الرجال والنساء والفلان حتى الاطفال والبقر والغنم والابل والحمر ايضا) فانظروا انه ذكر بقوة حافظته بعد اربعمائة سنة ما صنع عماليق باسرائيل فامر بعد هذه المدة بالا تنقام من اولادهم وقتل رجالهم ونسائهم واطفالهم الصغار جدا ومواشيهم من البقر والغنم والحمر ولما لم يعمل شاول على امره الشريف ندم على جعله ملكا وترقى ابنه الوحيد الاله الثانى فامر بحمل اثم الاباء على الابناء بعد اربعة الاف سنة في الباب الثالث والعشرين من انجيل متى قول هذا الاله الثانى فى خطاب اليهود هكذا (يا ابنى عليكم كل دم زكى سفك على الارض من دم هايل الصديق الى دم زكريا بن برخيا الذى قتلتموه بين الهيكل والمذبح الحق اقول لكم ان هذا كله ياتى على هذا الجيل) ثم ترقى الاب الاله الاول وتخيّل ان اثم

آدم محمول على اولاده الى هذه المدة وقدمضت ازيد من اربعة الاف
وثلاثين سنة وقدمضت من ادم الى يسوع خمس وسبعين جيلا على
ما صرح به لوقا في الباب الثالث من انجيله وراى ان اولاد آدم كلهم
مستحقون للنار لولم تكن الكفارة كاملة جيدة وما راى غير ابنه الاله الثانى
حريا بها بان يصلب من ايدي اعداء اقوام الدنيا وهم اليهود وما ظهر له
طريق النجات غير هذا فامر ان يصلب وتركه ولم يغثه في شدته حتى
صرخ لاجل شدة العذاب ونادى الاب قائلا الهى الهى لماذا تركنى ثم صرخ
ثانيا ومات وبعد موته صار ملعونا ودخل الجحيم (والعاذ بالله) على انه
لم يثبت من كتاب من كتب العهد العتيق ان زكريا ابن برخيا قتل بين الهيكل
والمذبح نعم صرح في الباب الرابع والعشرين من سفر الايام الثانى ان
زكريا بن يهويا داغ الجر قتل في صحن بيت الرب في عهد يواش
الملك ثم عبيد الملك قتلوه يا تنقام دم زكريا غفر في الانجيل يهويا داغ
يرخيا ولعل لوقا لاجل ذلك اكفى في الباب الحادى عشر من انجيله
على اسم زكريا ولم يذكر اسم ابيه فانظروا الى هذه الامور التسعة
كيف يثبت منها رحم الله تعالى (١٠) في الاية الخامسة من الزبور الثلاثين
هكذا (ان غضبه لحظة) وفي الاية الثالثة عشر من الباب الثانى والثلاثين
من سفر العدد هكذا (فاشتد غضب الرب على بنى اسرائيل فاتاههم في
القفار اربعين سنة حتى ياد ذلك الخلف كله وهلك اولئك الذين اساؤا
قدامه) فانظروا الى غضبه اللحظى انه كيف عامل بنى اسرائيل (١١) في
الاية الاولى من الباب السابع عشر من سفر التكوين (انا الله القادر)
وفي الاية التاسعة عشر من الباب الاول من كتاب القضاة هكذا
(وكان الرب مع يهوذا وورث الجبال ولم يستطع يستأصل اهل
الوادى لان كانت اهلهم مراكب كثيرة من حديد) فانظروا الى قدرته انه لم يقدر
على استيصال اهل الوادى لكونهم ذوى مراكب كثيرة من حديد (١٢)
في الاية السابعة عشر من الباب العاشر من سفر الاستثناء هكذا (ان الرب
الهكم هو اله الالهة ورب الارباب اله عظيم جبار) والاية الثالثة عشر
من الباب الثانى من كتاب عاموص هكذا ترجمة عربية سنة ١٨٤٤
(هانذا اصروا من تحتكم كما قصر الحملة المحملة حشيشا) ترجمة فارسية
سنة ١٨٣٨ (انيك من در زير شما چسپيده شد چنانچه ارايه پرازا

اقد حسيده مى شود) فانظروا الى عظمته وجباريته انه صر تحت بنى
 اسرائيل كما تصر البجلة المحملة حشيشا (١٣) فى الاية الثامنة والعشرين
 من الباب الاربعين من كتاب اشعيا هكذا (الرب الذى خلق اطراف
 الارض لا يضعف ولا يتعب) والاية الثالثة والعشرون من الباب الخامس
 من كتاب القضاة هكذا (العنوارض ماروز قال ملاك الرب العنوا
 اسكانها لانهم لم ياتوا الى معونة الرب فى مقابلة الاقوياء) فانظروا الى عدم
 ضعفه انه كان محتسبا الى الاغاثة فى مقابلة الاقوياء ويلعن من لم يحيى
 الاغاثة ووقع فى الاية التاسعة من الباب الثالث من كتاب ملاخيا هكذا
 (صرتم ملعونين باللعنة لانكم نعم هذا القوم كلهم نهبونى) وهذا ايضا
 يدل على ان بنى اسرائيل نهبوه فيلعنهم (وظهر من هذه الامثلة الاربعة
 حال قدرته (١٤) الاية الثالثة من الباب الخامس عشر من سفر الامثال هكذا
 (عين الرب فى كل مكان يترقبان الصالحين والطالحين) وفى الاية التاسعة
 من الباب الثالث من سفر التكوين هكذا (فدعا الرب الاله ادم وقال له اين انت)
 فانظروا الى ترقب عينه فى كل مكان انه احتاج الى الاستفهام من آدم حين
 اختفى فى وسط شجرة الفردوس (١٥) فى الاية التاسعة من الباب السادس
 عشر من سفر الايام الثانى هكذا (عين الرب محيطتان بكل الارض)
 والاية الخامسة من الباب الحادى عشر من سفر التكوين هكذا (فزل الرب
 لينظر المدينة والبرج الذى كان بينه بنوادم) فانظروا الى احاطة عينه
 كل الارض انه احتاج الى النزول وانظر ليعلم حال المدينة والبرج (١٦) الاية
 الثانية من الزبور المائة والتاسع وثلاثين هكذا (وميزت سعي وسكونى
 واطلعت على طرقى كلها) يعلم منه ان الله عالم طرق العباد كلها وافعالهم
 وفى الباب الثامن عشر من سفر التكوين هكذا ٢٠ (فقال الرب ان صراخ
 سادوم وعاموره قد كثر وخطيتهم ثقلت جدا) ٢١ (انزل انظر ان فعلهم
 يشا كل الصراخ الاقوام لالا علم ذلك) فانظروا الى كونه عالم طرق العباد
 وافعالهم كلها انه احتاج الى النزول والنظر ليعلم ان فعل اهل سادوم
 وعاموره يشا كل الصراخ الواصل اليه ام لا (١٧) الاية الخامسة من الزبور
 المذكور هكذا (فما عجب هذا العلم عندى فهو ارفع من ان ادركه) وفى الاية
 الخامسة من الباب الثالث والثلاثين من سفر الخروج هكذا (اما الان
 فاعز لوعنكم زيتكم فاعلم ما افعله بكم) فانظروا الى علمه الخارج عن الادراك

لأنه لم يعلم ما يفعل بهم ما لم يعز لو زيتهم والاية الرابعة من الباب السادس عشر من سفر الخروج هكذا (فقال الرب لموسى اتى امطر عليكم خبزا من السماء فليخرج الشعب ويلقطوا يوما بيوم طعامهم من اجل انى امتحنهم) والاية الثمانية من الباب الثمانى من سفر الاستثناء هكذا وذكر كل الطريق الذى ساسك به الرب الالهك اربعين سنة في القفار ليعذبك ويتليك ويبان كل ما فى قلبك ان تحفظ وصاياى ام لا) فالرب محتاج الى الامتحان ليعلم ما فى قلوبهم فامتنحهم بامطار الخبز وبسبب استهم اربعين سنة في القفار فعلم من هذه الامثلة الستة حال كونه عالم الغيب (١٨) فى الاية السادسة من الباب الثالث من كتاب ملاخيا هكذا فاني اتا الرب ولا اتغير) وفى الباب الثانى والعشرين من سفر العدد هكذا ٢٠ (فاني الله بلعام فى الليل وقال له ان كان هؤلاء القوم انما جاؤا ليدعوك فانطلق معهم ولكن لا تفعل الا الذى اقول له لك ٢١ فقام بلعام غدوة وركب اتا نه وانطلق مع عظماء مواب ٢٢ فغضب الله عليه لما ذهب) الخ فانظروا الى عدم تغيره انه اتى فى الليل وامر بلعام بالانطلاق مع عظماء مواب ولما فعل بلعام ما امر غضب عليه (١٩) فى الاية السابعة عشر من الباب الاول من رسالة يعقوب هكذا (ليس عنده تغير ولا ظل دوران) وقد امر بحافظة السبب فى اكثر المواضع من كتب العهد العتيق وصرح فى كثير منها انه ابدى والقسيسون بدوا السبب بالاحد فليزعم عليهم الاعتراف بانه متغير (٢٠) فى الباب الاول من سفر التكوين وقع فى حق السماء والكواكب والحيوانات انها حسنة وفى الاية الخامسة عشر من الباب الخامس عشر من كتاب ايوب هكذا (والسماء ليست بظاهرة قدامه) وفى الاية الخامسة من الباب الخامس والعشرين هكذا (والكواكب لا تزكو بين يديه) ووقع فى الباب الحادى عشر من سفر الاحبار فى حق كثير من البهائم والطيور وحشرات الارض انها قبيحة محرمة (٢١) فى الاية الخامسة والعشرين من الباب الثامن عشر من كتاب حزقيال هكذا (فاسمعوا يا بيت اسرائيل طريقى ليس بمستقيم ام ليس بالحري ان طرفكم خبيثه) وفى الباب الاول من كتاب ملاخيا هكذا ٢ (اتى اجبتكم قال الرب وقتلتم فى اى شى اجبتنا اليس انه عيسواخ ليعقوب يقول الرب واجبت يعقوب) ٣ (وبغضت عيسو وجعلت جباله قفرا وميراثه لثانين البرية) انظروا الى استقامة طريقه انه بغض عيسو بلا سبب وجعل جباله قفرا

وهيراته لتسعين البرية (٢٢) في الآية الثالثة من الباب الخامس عشر من المشاهدات هكذا (ايها الرب الاله القادر على كل شيء طرقت عادية وحق) والاية الخامسة والعشرون من الباب العشرين من كتاب حزقيال هكذا (اذا اعطيتهم انا وصايا غير حسنة واحكاما لا يعيشون بها) (٢٣) الآية الثامنة والستون من الزبور المائة والتاسع عشر هكذا (ربنا لك صالح ومصلح فعلمني سنك) والاية الثالثة والعشرون من الباب التاسع من كتاب القضاة هكذا (وسلط الرب روحا رديا بين ايمالك وسكان شخيم وبدوا يخضوه) فاذطروا الى اصلاحه انه سلط الروح الردي لهيجان الفتنة (٢٤) يوجد في الايات الكثيرة حرمة الزنا ولو فرض ان القسيسين صادقون في قولهم يلزم ان الرب نفسه زنى بزوجة يوسف النجار المسكين فعملت من هذا الزنا (والعيان بالله) والملاحظة في هذا الموضوع يتجاوزون عن الحد ويستنهضون استهزاء بليغا بحيث يقشع منه جلود المؤمنين وانا انقل لتنبه الناظر ما قال صاحب اكسيهوموا حذف استهزائه قال هذا المحدث في الصفحة ٤٤ من كتابه المطبوع سنة ١٨١٣ (ذكر في انجيل اسمه تي تي وتي أف ميري وبعد في هذا الزمان من الاناجيل الكاذبة ان مريم عليها السلام كانت محررة لخدمة بيت المقدس وكانت هناك الى ان بلغت ست عشرة سنة واختار فادر جيروم زاویر هذا المذكور بعدما اعتقد صحته فحيثما يحتمل ان مريم حبلت من كاهن من كهنة البيت وهو عليها ان تقول اني حبلت من روح القدس) انتهى ثم استهزى هذا المحدث على تحرير لوقا استهزاء بليغا ثم قال (ان هذا الحال ثبت عند اليهود هكذا ان ولد عسكري كان يحبها ومن حركته الشنيعة تولد مسيح البسوعين فسيخط عليها يوسف النجار لاجل هذا الامر وترك هذه الزوجة الخائنة وذهب الى بابل وذهبت مريم مع يسوع الى مصر وتعلم يسوع هناك النير نجات وحاء بعد تعلمها الى اليهودية ليربها الناس) انتهى ثم قال (اشتهر الحكايات الكاذبة الواهية الكثيرة بين الوثنيين مثل انهم يعتقدون ان الالههم مزوا تولد من دماغ جوبتر وكان بي كس في فخذ جوبتر واهل الصبيين قوتولد من العذراء التي حبلت من شعاع الشمس) انتهى ملخصا ويناسب هذا المقام حكاية نقلها جان ملنز في كتابه المطبوع سنة ١٨٣٨ (ادعت جؤانا سوءت كوت الالهام قبل هذا الزمان بمدة قليلة وقال اني هي امرأة التي قال الله

في حقها في الاية الخامسة عشر من الباب الثالث من سفر التكوين هي تستحق راسك ووقع في حقها في الباب الثاني عشر من المشاهدات هكذا (١) وظهرت اية عظيمة في السماء امرأة متسربلة بالشمس والقمر تحت رجليها وعلى راسها اكليل من اثني عشر كوكبا (٢) وهي حبلت تصرخ متحضة ومتوجعة لتدل واتى حبلت من عيسى عليه السلام وتبعها كثير من المسيحيين وحصل لهم من هذا الحمل فرح كثير وصنعوا ظروف الذهب والفضة انتهى كلامه لكننا ماسمعا انها ولدت من هذا الحمل ولدا مباركا ام لا وفي الصورة الاولى هل حصلت رتبة الالهية لهذا الولد السعيد من ابيه ام لا وفي صورة الحصول هل بدل في معتقديه اعتقاد التثليث بالترييع ام لا وكذا هل بدل لقب الله الاب بالجدام لا (٢٥) في الاية التاسعة عشر من الباب الثالث والعشرين من سفر العدد هكذا (ليس الله برجل فيكذب ولا ابن الانسان فيندم) وفي الباب السادس من سفر التكوين هكذا ٦ قدم على عمله الانسان على الارض فتأسف بقلبه داخلا ٧ وقال فامحو البشر الذي خلقته عن وجه الارض من البشر حتى الحيوانات من الدبيب حتى طير السماء لاني نادى اني علمتهم (٢٦) الاية التاسعة والعشرون من الباب الخامس عشر من سفر صموئيل الاول هكذا (فان عز اسرائيل لا يكذب ولا يندم لانه ليس بانسان فيندم) وفي الباب المذكور هكذا ١٠ (وكان قول الرب على صموئيل قائلا ١١ تدعت على اني صيرت شاول ملكا الخ) ٣٥ (الرب اسف على انه ملك شاول) (٢٧) في الاية الثانية والعشرين من الباب الثاني عشر من سفر الامثال هكذا (من الشقة الكاذبة نفرة للرب) وفي الباب الثالث من سفر الخروج هكذا ١٧ (وقلت اني اصعدكم من استعباد اهل مصر الى ارض الكنعانيين والحيشيين والاموريين والفرزيين والحواريين واليابوسيين الى الارض التي تجري لبنا وعسلا) ١٨ (وهم يسمعون صوتك وتدخل انت وشيوخ اسرائيل الى ملك مصر وتقول له الرب اله العبرانيين دعانا فمضى مسيرة ثلاثة ايام في البرية لكي نذبح ذبيحة للرب الالهنا) والاية الثالثة من الباب الخامس من السفر المذكور فقال اى موسى وهارون له اى لفرعون (اله العبرانيين دعانا لنذهب مسيرة ثلاثة ايام في البرية ونذبح ذبايح للرب الالهنا لئلا يصيبنا واء او حرب) وفي الاية النامية من الباب الحادى عشر من السفر

الذي ذكره قول الله تعالى في خطاب موسى عليه السلام هكذا (فحدث في مسمع الشعب ان يسئل الرجل صاحبه والمرأة من صاحبها او اتي فضة واواي ذهب) والاية الخامسة والثلاثون من الباب الثاني عشر من سفر الخروج هكذا (وفعل بنو اسرائيل كما امر موسى واستعاروا من المصريين اواي فضة وذهب وشيئا كثيرا من الكسوة) فانظروا الى نفرتهم من الكذب انه امر موسى وهارون ان يكذبا عند فرعون فكذبا وكذلك كذب كل رجل من جاره وكل امرأة من جارتها وامر بالخداع واخذ كل مال جاره بالخدعة وتصرف عليه وقدام في مواضع من التوراة باداء حق الجار ا يكون اداء حقه كما امر وقت خروجهم وابلى الله ان يعلمهم الغدر والخيانة وفي الباب السادس عشر من سفر صموئيل الاول (قال الرب لصموئيل املا قرنيك دهنا وتعال ابعثك الى ايسى الذي من بيت لحم فاني قد رايت لي في بنيه ملكا قال صموئيل كيف اذهب فيسمع شاول فيقتلني فقال الرب خذ يسدك عجلة من البقر وقل اني حبثت لا قرب ذبيحة للرب فصنع صموئيل كما امر الرب واتى الى بيت لحم) انتهى ملخصا فامر الله صموئيل ان يكذب لانه كان ارسله لمسيح داود وجعله سلطانا لا لامح وعرفت في جواب الشبهة الثالثة في الفصل الثاني من هذا الباب ان الله ارسل روح الضلالة ليقع في اقواء نحو اربع مائة نبي كذبة ويضلهم فيكذبون فمن هذه الامثلة الاربعة يظهر نفرتهم من الشفة الكاذبة (٢٨) الاية السادسة والعشرون من الباب العشرين من سفر الخروج هكذا (لا تصعد على مذبحي بدرج لئلا تنكشف عليه عورتك) فلم منه انه لا يجب ان تكشف عورة الرجل فضلا عن عورة المرأة وفي الاية السابعة عشر من الباب الثالث من كتاب اشعيا (الرب يقطع عورات بنات صهيون) وفي الباب السابع والاربعين من كتاب اشعيا هكذا ٢ (خذي الرحاء واطحني دقيقا اعري عارك اكشفي كتفك اظهري ساقيك جوزي الانهار) ٣ (ينكشف عيبك) ويظهر عارك انتقم ولا يقاومني بشر) والاية الثامنة عشر من الباب العشرين بن من سفر التكوين هكذا (لان الرب اعقم جميع من في بيت ابي مالك من اجل سارة امرأة ابراهيم) والاية الحادية والثلاثون من الباب التاسع والعشرين هكذا (فلما رأى الرب ان ليا مبعوضة فتح رجها وكانت راحيل حاقرا) والاية الثانية والعشرون من الباب

الثلاثين من السفر المذكور هكذا (فذكر الرب راحيل واستجاب لها وقبح وجهها) فانظروا الى تفرته من كشف عورة الرجال ورغبته الى قلع عوراة النساء واعرائهن وقبح ارحامهن وسدها (٢٩) في الاية الرابعة والعشرين من الباب التاسع من كتاب ارميا هكذا (انا الرب الصانع الرحمة والقضاء والعدل في الارض) وقد عرفت حال ارتضاءه بازحم والصدق فاعرف حال عدله في الباب الحادى والعشرين من كتاب حزقيال هكذا (٣) (وتقول لارض اسرائيل هكذا يقول الرب الاله ها انا ذا اليك واسل سيفي من غمده واقتل فيك البار والمنافق (٤) (ومن اجل انى انا قتلت فيك بارا ومنافقا فلماذا يخرج سيفي من غمده الى كل جسد من اتين الى الشمال) فلو سلم ان قتل المنافق عند علماء پر وتنت عدل لكن كيف يكون قتل البار عدلا عندهم وفي الباب الثالث عشر من كتاب ارميا هكذا ١٣ (فتقول لهم هكذا يقول الرب ها انا ذا املئ سكر اجميع سكان هذه الارض والملوك الجالسين من ذرية داود على كرسيه والكهنة والانباء وجميع سكان اورشليم ١٤ وابددهم رجلا عن اخيه والاياه والابناء جميعا يقول الرب لست ارحم ولا اعطي ولا اتحنن حتى لا اهلكهم) فاملأ جميع سكان هذه الارض سكر اثم قتلهم اى عدل والاية التاسعة والعشرون من الباب الثامن عشر من سفر الخروج هكذا ولما انتصف الليل قتل الرب كل ابكار اهل مصر من بكر فرعون الجالس على كرسيه حتى الى بكر المسبية التى فى السجين وكل ابكار البهائم (فقتل جميع ابكار اهل مصر وابكار البهائم اى عدل لان الوفا من ابكار اهل مصر كانوا اطفالا معصومين وكان ابكار البهائم ايضا غير مذنبين (٣٠) الاية الثالثة والعشرون من الباب الثامن عشر من كتاب حزقيال هكذا (العلى مرضاتى هو موت المنافق يقول الرب الاله ولا ان يتوب من طريقه فيعيش) والاية الحادية عشر من الباب الثالث والثلاثين هكذا (فقل لهم حى انا يقول الرب الاله لست اريد موت المنافق بل ان يتوب المنافق من طريقه ويعيش) الخ فعمل من هاتين الايتين ان الله لا يحب موت الشرير بل يجب ان يتوب الشرير وينجو والاية العشرون من الباب الحادى عشر من كتاب يوشع هكذا (فقسى الرب قلوبهم واهلكهم (٣١) الاية الرابعة من الباب الثانى من الرسالة الاولى الى تيموثاوس هكذا (الذى يريد ان جميع الناس يخلصون

والى معرفة الحق يقابلون) وفى الباب الثانى من الرسالة الثانية الى اهل تسالونيقي
هكذا ١١ ولاجل هذا سيرسل اليهم الله عمل الضلال حتى يصدقوا
الكذب ١٢ لى يدان جميع الذين لم يصدقوا الحق بل سددوا بالاثم
٣٢ الاية الثامنة عشر من الباب الحادى والعشرين من سفر الامثال
هكذا (عوض من الباب انصديق يسلم الما فى وعوض المستقيمين الاثيم)
والاية الثانية من ابواب الثانى من الرسالة الاولى ليوحنا هكذا) وهو كفارة
لخنا يا يس لحننا يا فقط بل دلنا لبا كل اء لم ايضا فنهيم من الاية الاولى
ان الاسرار يكونون كفارات من الصلحاء ومن الثانية ان المسيح دايد اسلام
الذى هو معصم عند المسيحيين صار كفارة من الاشهرار (فائدة)
ما دعى بعض القسيسين ان المؤمن يس اثم كفارة جيدة خلط لاناله ما لما
فى حكم عبادة الامثال ونظرنا الى طوائف بنى آدم وجدنا ان الكفارات
المتعددة من المكرين لمحمد صلى الله عليه وسلم موجودة لكل فرد فرد من
المسلمين على ان المسيح عليه السلام لما كا ، كفارة لخطايا كل العالم على
ما اعرف يوحنا فكيف لا يكون كفارة للمسلمين الذين يعتززون بتوحيد الله
ونبهه وصدقه وكرن اسمه صادقة بريئة بالانصاف احدث ان اهل الامة
الابدية هؤلاء المؤمنون لا غيرهم كما عرفت فى الباب الرابع ٣٣ وقع فى
الباب العشرين من سفر الخروج لاتقل ولا تزن والاية الثانية من الباب
الرابع عشر من كتاب زكريا هكذا (واجمع جميع الائم الى اورشليم للقتال
وتؤخذ المدينة وتخرب البيوت وتفضح الامم) فوعده الرب ان يجمع الائم
ليقتلوا قومه الخص ويذبحهم افساسهم ويزنوا بها ٣٤ فى الاية السابعة
عشر من الباب الاول من كتاب حيقوق هكذا (نقية عينك للالتى انسوء
ولا تقدر ان تنظر الى الاثم) والاية السابعة من الباب الخامس والاربعين
من كتاب اشعيا (المصزر النور والخلق الظلمة الصانع السلام والخلق
اشرا ان الرب الصانع جميعها) ٣٥ فى الزبور الرابع والثلاثين هكذا ١٥
(فان عني الرب الى ابرار ومسامحه الى صراخهم) ١٧ (اوثك المذنب
صرخوا فاستجاب لهم ونجاهم من جميع اضرارهم) ١٨ (فان الرب
قرب من منكسرى القلب ومخلص متواصي الروح) وفى الزبور اسانى
والعشرين هكذا ١ (الهى الهى لما ذا تركتني بعيدا عن خلاصى وكلام
صراخى) ٢ (الهى الهى انى فى النهار ادمع وانت لا تستجيب وفى الليل

(ولا سكوت لي) والاية السادسة والاربعون من الباب السابع والعشرين
 من انجيل متى هكذا (ونحو الساعة التاسعة صرخ يسوع بصوت عظيم
 قائلا ايلي ايلي لما شقتي اي الهى الهى لماذا تركتني) اما كان داود وعسى
 عليهما السلام من الابرار ومنكسرى القلوب ومتواضعى الروح فلم تركهما
 ولم يسمع صراخهما ٣٦ الاية الثالثة عشر من الباب التاسع والعشرين
 من كتاب ارميا هكذا (تطلوني وتجدوني اذا طلعتوني بكل قلبكم والاية
 الثالثة من الباب الثامن والعشرين من كتاب ايوب هكذا (من يعطيني ان اعرف
 فاجده واستطيع البلوع الى محله) وقد شهد الله في حق ايوب انه صالح
 مستقيم خائف من الله بعيد من السوء كما هو مصرح به في الباب الاول والثاني
 من كتابه فهذا المقدس لم يحصل له علم طريق وجدان الله فضلا عن
 وجدانه ٣٧ في الاية الرابعة من الباب العشرين من سفر التثنية هكذا
 (لا تخذلك صورة ولا تميل كل ما في السماء ولا ما في الماء من تحت الارض
 والاية الثامنة عشر من الباب الخامس والعشرين من السفر المذكور
 هكذا (واصنع كاروبين من ذهب سبيك تجعل على كل جانبي الغشاء)
 ٣٨ الاية السادسة من رسالة يهوذا هكذا (والملائكة الذين لم يحفظوا
 رياستهم بل تركوا مسكنهم حفظهم الى دينونة اليوم العظيم بقيود ابدية
 تحت الظلام) فلم منها ان السالمين مربية بقود عطية الى يوم القيمة
 ويعلم من الباب الاول والثاني من كتاب ايوب ان الشيطان ليس بمعيد بل هو
 مطلق ويحضر عند الله ٣٩ في الاية الرابعة من الباب الثاني من الرسالة
 الثانية لبطرس هكذا (ان كان الله لم يسفك على ملائكة قد اخطوا
 بل في سلاسل الظلام طرحهم في جهنم وسلمهم محروسين للقضاء) وفي الباب
 الرابع من انجيل متى ان الشيطان جرب عيسى عليه السلام ٤٠ الاية
 الرابعة في الزبور الثاني هكذا (فان الف سنة لديك كالامس الغابر
 وكهيجع من اللب) والاية الثامنة من الباب الثالث من الرسالة الثانية لبطرس
 هكذا (ان يوما واحدا عند الرب كاف سنة والف سنة كيوم واحد) ومع
 ذلك قال في الاية السادسة عشر من الباب التاسع من سفر التكوين هكذا
 (ويكون اقوس في الغمام واذكر الميثاق الابدي الذي قام بين الله
 وبين كل نفس حية من كل ذى جسد هو على الارض) على ان كون
 القوس علامة العهد لا يحسن لان القوس لا يكون في كل غمام بل في قليل

من اوقات انعام وهو وقت رقة الغمام غالباً وهذا الوقت لا يكون موجبا
لكثرة الامطار التي يخاف منها الطوفان فلا تحصل العلامة وقت الحاجة
اليها بل وقت الاستعانة عنها ٤١ في الاية العشرين من ابواب الثالث والثلاثين
من سفر الخروج قول الله في خطاب موسى عليه السلام هكذا (انك
لا تقدر على النظر الى وجهي لانه لا يراى بشر فبحيى) وفي الاية الثلاثين
من الباب الثانى والثلاثين من سفر التكوين قول يعقوب عليه السلام هكذا
(رايت الله وجهها لوجهه وتخلصت نفسى) فراى يعقوب عليه السلام
الله وجهها لوجهه وبقي حيا وفي اقصية التي وقع فيها هذا القول اشياه
اخرى ايضا لا تليق الاول ذكر المصارعة بين الله وبين يعقوب والى
كونها ممتدة الى طلوع الفجر وانالت انه لم يقوا احدهما بالاخر والرابع
ان الله لم يقدر ان ينساق بذاته فقال اطلقنى والخامس ان يعقوب لم يطلقه
الا بعوض وهو ان يباركه والسادس ان الله سأل عن اسمه فعلم انه ما كان
يعلم اسمه ٤٢ الاية الثانية عشرين من الباب الرابع من الرسالة الاولى ليوحنا
هكذا (الله لم ينظره احد قط) وفي الباب الرابع والعشرين من سفر الخروج
هكذا ٩ (وصعد موسى وهارون ونادى بايهما وسبعون رجلا من شيوخ
اسرائيل ١٠ ونظروا الى اله اسرائيل وتحت رجليه من الحجر السماقيبونى
(وكمل لون السماء وزرطهر) ١١ (فلم يسقط يد على شيوخ اسرائيل
وابصروا الله واكلوا وشربوا) فرسى وهارون : المسايخ السبعون
عليهم السلام قد ابصروا الله واكلوا وشربوا معه . اقول اولاً ان الجملة
الاخيرة بحسب الفهرت دل على انهم اكلوا الله وشربوه لكن المقصود
لعله ما عساه المعترضون وثانياً ان اله بنى اسرائيل (والعايا بالله) كان
على صورة آلهة مشركى الهند مثل رامچندر وكرشن لان الوانهم
على ما صرح به فى كتبهم على لون السماء ٤٣ فى الاية السادسة عشرين من اب
السادس من الرسالة الاولى الى نيموناوس هكذا الذى لم يره احد من الناس
ولا يقدر ان يراه) وفى الباب الرابع من المشاهدات ان يوحنا راه جاسا
على العرس وكان الجلس فى المنظر شبه حجر الشب والعقيق ٤٤ الاية
السابعة والثلاثون من الباب الخامس من انجيل يوحنا قول يسوع فى خطاب
اليهود هكذا (لم اسمعوا صوته قط ولا ابصرتهم هيئة) وقد علمت حال
رؤية الله فى المزال السابق بقى حال سماع صوته فى الاية الرابعة والعشرين

من الباب الخامس من سفر الاستثناء هكذا (قد ارانا الرب الالهنا نجده وعظمته وسمعنا صوته من وسط النار) ٤٥ في الاية الرابعة والعشرين من الباب الرابع من انجيل يوحنا هكذا (الله روح) وفي الاية التاسعة والثلاثين من الباب الرابع والعشرين من انجيل لوقا هكذا (ان الروح ليس له لحم وعظام) ويعلم من هاتين العبارتين ان الله لبس له لحم وعظام وقد ثبت له في كتبهم كل عضو من الرأس الى الرجل وقلوا امثله لاثبات هذه الاعضاء وقد عرفتها في مقدمة الباب الرابع ثم قاوا استهزاء لم يعلم الى الآن انه بستانى ام بناء او خراف او خياط او جراح او حلاق او قابلة او جزار او فلاح او تاجر او غيره لان اقول كتبهم مضطربة في الاية الثامنة من الباب اسنى من سفر التكوين هكذا (وغرس الرب الاله فردوس النعيم من البسى) فيعلم منه انه بستانى وكذا يعلم من الاية التاسعة عشر من الباب الحادى والاربعين من كتاب اشعيا في الاية الخامسة والثلاثين من الباب الذى من سفر صموئيل الاول هكذا (وانى له يثسا امينا) وهكذا في الاية ١١ و ٢٧ من الباب السابع من سفر صموئيل الثانى والاية ٣٨ من الباب الحادى عشر من سفر الملوك الاول والاية ١ من الزبور ١٢٧ ويعلم من هذه الايات انه بناء والاية الثامنة من الباب الرابع والستين من كتاب اشعيا هكذا (والآن يارب انت ابونا ونحن انطين وانت جابلنا ونحن جميعنا اعمل يدك) فيعلم منها انه خراف والاية الحادية والعشرون من الباب الثالث من سفر التكوين هكذا (وصنع الرب الاله لآدم وزوجته ثيابا من جلود والبسهما) فيعلم انه خياط وفي الاية ١٧ من الباب الثلاثين من كتاب ارميا هكذا (اشقى جرحك فيعلم انه جراح والاية والعشرون من الباب السابع من كتاب اشعيا هكذا (في ذلك اليوم يخلق الرب بموسى مسنكرافى اوئك الذين هم عبر النهر بملك الاثوريين الراس واوبار الرجلين واللحية كلها) فيعلم انه حلاق ويعلم من الاية ٣١ من الباب التاسع والعشرون والاية ٢٢ من الباب اثنلاثين من سفر التكوين انه قامة وقدمر نقلهما عن قريب في بيان الاختلاف الثامن والعشرين والاية السادسة من الباب الرابع والثلاثين من كتاب اشعيا هكذا (سيف الرب امتلا دما سمن من سحج من دم الحرفان والتيوس من دم الكباش المعلوفة) فيعلم انه جزار والاية الخامسة عشر من الباب الحادى والاربعين من كتاب اشعيا هكذا

(ها جعلتك مثل البكرات الجدد التي للجملة شبه المتأثير التي تدوس فتدوس الجبال ونسحق الاكام وتصنعهم مثل التراب) فيعلم انه دلاح وفي الابد النائمة من الباب الثالث من كتاب يوشل هكذا (واسع بذككم وبنابكم في ايدي بني يهوذا فيعلم انه تاجر وفي الاية الثالثة عشر من الباب الرابع والخمسين من كتاب اشعيا هكذا) (يتعلم جميع بذك من الرب) فيعلم انه معلم ويعلم من الباب الثاني والثلاثين من سفر التكوين انه مصارع ٤٦ الاية التاسعة من الباب الثاني والعشرين من سفر سمويل الثاني هكذا (ارتفع دخان من انفه وانتهت النار من فمه تاكل والجمر اشتعل منها) والاية العاشرة من الباب السابع والثلاثين من كتاب ايوب هكذا (يكن النجم من نفس الله ويحمد الماء السائل) ٤٧ الاية الثانية عشر من الباب الخامس من كتاب هوشع هكذا (وانامل السوس لافرام ومثل الدودة لبيت يهوذا) والاية السابعة من الباب الثالث عشر من الكتاب المذكور هكذا (وانا اكون لهم مثل سد مثل حجر في طريق الاثوريين) فتارة مثل السوس والدودة وتارة مثل الاسد والتمر ٤٨ الاية العاشرة من الباب الثالث من مراني ارميه هكذا بار اصدا صاد لي اسدا في الحفيرة) والاية الحادية عشر من الباب الرابع بعين من كتاب اشعيا هكذا (مثل الراعي هو يرعى قطيعه) الخ فتارة مثل الدب والاسد وتارة كالراعي ٤٩ في الاية الثالثة من الباب الخامس عشر من سفر الخروج هكذا (الرب مثل الرجل المقاتل وفي الاية العشرين من الباب الثالث عشر من الرسالة العبرانية هكذا (والله اسلام) ٥٠ في الاية السابعة من الباب الرابع ليو حنا هكذا (الله محبة) والاية الخامسة من الباب الحادي والعشرين من كتاب ارميه هكذا (وانا اغليكم بيد مدودة وبذراع قوية وبرجز وبغضب وبسخط شديد) ولما وصات اربعة الى الخمسين اكتب في نقل هذه الاختلافات على هذا القدر خوفا من التطويل فمن شاء ازيد منه فليتنصح كتب المعترضين المذكورين يجد فيها اختلافات اخرى والاية الخامسة عشر من الباب الحادي والعشرين من سفر الاسماء هكذا وان كانت لرجل امرأتان الواحدة محبوبة ولاخرى مبغوضة) الخ والاية السابعة والعشرون في ذلك من الباب التاسع من كتاب يوشع هكذا (وفرض عليهم) اي اهل جبعون اليوم ان يكونوا في خدمة الشعب باسره وخدمة مديح الرب محطبين - طبيا ومستقيين ما في الموضوع اندي يختاره الرب وفي الباب السادس والخمسين من كتاب اشعيا

هكذا (يقول الرب للخصيين الذين يحفظون سبوتي و يختارون ما اتناشته
و يمسكون بههدى اعطيهم في بيتي وفي حيطاتي موضعاً واسماً افضل
من البنين والبنات اعطيهم اسماً ابدياً لا يبيد يعلم من هذه الايات ان الله
مجاز لتزوج زوجتين واخذ القوم في العبودية والرق وراض عن الخصيين
(وهذه) الاشياء كلها مذمومة عند الانكليز شرعاً و عقلاً والاية الخامسة
والعشرون من الباب الاول من الرسالة الاولى الى اهل قورنثيوس هكذا
(لان جهالة الله احكم من اناس وضعف الله) اقوى (من الناس) والاية
التاسعة من الباب الرابع عشر من كتاب حزقيال هكذا (والهي افاضل
ونكلم بكلام فان الرب اضللت ذلك النبي) الخ و يعلم من هاتين الايتين جهل الله
واضلاله لانبيائه (واعباد الله) وقال جان كلارك المحدث بعد ما نقل بعض
الاقوال المتقولة فيما قبل (ان اله بني اسرائيل هذا ليس قاتلاً ظالماً كاذباً
احق مصلاً فقط بل هونار محرقه ايضاً كما قال بولس في الاية التاسعة
والعشرين من الباب الثاني عشر من الرسالة العبرانية الهنا نار اكلية
والوقوع في يدي هذا الاله مخاف كما قال بولس في الاية الحادية والثلاثين
من الباب العاشر من الرسالة العبرانية « مخيف هو الوقوع في يدي الله الحي »
فحصيل الحرية من رقية مثل هذا الاله بالجملة المقدورة احسن لانه اذ لم
ينج ابنه الوحيد فنرجونه الرحمة والالطف وهذا الاله الذي يحكم هذه
الكتب انه اله ليس يقابل ان يعتمد عليه بل هو شئ غير محقق جامع للاضداد
(والاهام مضل انبيائه) انتهى فانظروا الى ابناء صنف القسيسين الى ان
وصلت نوبتهم (وليم) ان اعتراضاتهم على ما وقع في تراجمهم الانكليزية
وغيرها فان وجدنا نظراً في بيان عدد الاية او في بعض المضامين ما يخالف
الترجمة العربية فهو لاجل اختلاف التراجم (الباب السادس في اثبات نبوة
محمد صلى الله عليه وسلم ودفع مطاعن القسيسين وهو مشتمل على فصلين
الفصل الاول في اثبات نبوته صلى الله عليه وسلم وفيه ستة مسائل (المسلك
الاول) انه ظهرت معجزات كثيرة على يده صلى الله عليه وسلم واذا كررنا
منها في هذا المسلك من القرآن والاحاديث الصحيحة بخلاف الاسناد واوردها
في نوعين وقد عرفت في الفصل الثالث من الباب الخامس على اتم تفصيل
انه لا شبهة عقلاً ونقل في اعتبار الروايات المسانية المستقلة على شروط
الرواية المعتبرة عند علمائنا رحمه الله تعالى (اما النوع الاول) ففي بيان اخباره

عن المغيات الماضية والمستقبلية اما الماضية فكقصص الانبياء عليهم السلام وقصص الامم المسالية من غير سماع من احد ولا تلقن من كتاب كما عرفت في الامر الرابع من الفصل الاول من الباب الخامس وقد اشير اليه بقوله تعالى * تلك من ابناء الغيب نوحيتها اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا * والمخالفة التي وقعت بين القرآن وكتب اهل الكتاب في بيان بعض هذه القصص فقد عرفت حالها في الفصل الثاني من الباب الخامس في جواب النسبته السانية واما المستقبلية فكثيرة عن حذيفة رضي الله عنه انه قال (قام فينا مقاماً فارتك شيئاً يكون في مقامه ذلك الى قيام الساعة الاحدثه حفظه من حفظه ونسبه من نسبه قد علمه اصحابي هؤلاء وانه لا يكون منه شيء فاعرفه واذكره كما يذكر الرجل وجه الرجل) اذ انبأ عنه ثم اذراه عرفه (رواه البخاري ومسلم وقد عرفت في الامر الثالث من افضل الاول من الباب الخامس اثنين وعشرين اخباراً من الاخبارات المدرجة في القرآن وقل الله تعالى * ام حسنت ان تدخلوا الجنة وما يأتكم مثل الذين دخلوا من قبلكم مستهم الباساء والضراء وزلزوا حتى يقول الرسول واذين امنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب) فوعده الله المسلمين في هذا القول بانهم يلزومون حتى يستقيثوه ويستنصروه وقال النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه (سببتمني في الامر باجتماع الاحزاب عليكم والعاقبة اكرم اياهم) وقال ايضا (ان الاحزاب سائر بين اليكم تسعاً وعشرين بغية الاحزاب كما وعد الله ورسوله وكانوا عشرة الاف وحاصروا المسلمين وحاربوهم محاربة شديدة الى مدة شهر وكان المسلمون في غاية الضيق والسدة والرعب وقالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله واغتنوا بالجنة والنصر كما اخبر الله تعالى بقوله (ولما رأى المؤمنون الاحزاب قائماً هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا ايماناً وتسليماً) وقد خرج اثمة الحديث رضي الله عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر الصحابة بفتح مكة وبيت المقدس واليمن والسام والعراق وان ٢ الامن يطهر حتى ترحل المرأة من الخيرة الى مكة لا تخاف الا الله وان ٣ حيرت فتح على يد علي رضي الله عنه في غد يرميه وانهم ٤ يقسمون كنوز ملك فارس وملك الروم وان ٥ بنات فارس تخدمهم وهذه الامور كلها وقعت في زمن الصحابة رضي الله عنهم كما اخبر وان ٦ امته

ستغرق على ثلاث وسبعين فرقة وان ٧ فارس نطحة او نطحتان ثم لافارس
بعد هذا ابداء الروم ذات قرون كلها هلك قرن خاف مكانه قرن اهل
صخر وبحر هيهات احمر الدهر) والمرد بالروم الفرنج والنصارى وكان
كما اخبر مايفى من سلطنة الفرس اثر ما بخلاف الروم فان سادستهم وان زالت
عن السام في عهد خلافة عمر رضى الله عنه واتهم هرقل من السام الى
اقصى بلاده لكن لم تزل سادتهم باكلية بل كلما هلك قرن خاله قرن
اخر (وان ٨ الله ذوى الى الارض رؤا مشارقها ومغارها وسيداع
ملك اعنى ما زوى منها) والمعنى جمع الله الى الارض مرة واحدة بتقريب
بعيدها الى قريبها حتى اطلعت على ما فيها وسنقحها اعنى جزأ جزأ حتى
تملك جميع اجزائها ولاجل تقيدها بمسار قها ومغارها انذشرت ملته
في المسارق والمغار ما بين ارض الهند التى هى اقصى المشرق الى بحر
٧ طنجها الذى فى انصى المغرب ولم تنشر فى الجنوب والسمال مثل انتشارها
فى المشرق والمغرب واعل فى اتينهما بافظ الجامع وفى تقديم المسارق ايماء الى
ما هنالك والى ظهور كثرة العلماء منها بالنسبة الى غيرهما وان علماء المشرق
اكثروا ظهر من علماء المغرب ٧ وانه ٩ (لا يزال اهل الغرب ظاهرين
على الحق حتى تقوم الساعة) وفى حديث آخر من رواية ابى امامة
(لا تزال طائفة من امتى ظاهرة على الحق حتى ياتيهم امر الله بهم كذلك
وقيل يارسول الله وابنهم قال بيت المقدس) والمراد عند جمهور العلماء
بأهل الغرب اهل السام لانه غرب الحجاز بدلالة رواية وهم بالسام و ١٠
ان النتن لا تطهر مادام عمر حيا وكان كما اخبر وكان عمر رضى الله عنه سد باب
الفنة و ١١ ان المهدي رضى الله عنه يظهر و ١٢ ان عيسى عليه السلام
ينزل و ١٣ ان الدجال يفرح وهذه الامور الثلاثة سيظهر ان شاء الله
تعالى والله اعلم و ١٤ ان عثمان يقتل وهو يقرأ فى المصحف و ١٥ ان
اشقى الاخرين من يصغ هذه من هذه يعنى لحية على من دم رأسا يعنى يقتله وهما
رضى الله عنهما السنهد كما اخبر وان عمارا يقتله الفنة بالباغية فقتله اصحاب معاوية
(و ١٧ ان الخلافة بعدى فى امتى ثلاثون سنة ثم تصير عضوضا بعد ذلك) كانت
الخلافة الحقيقية الحقبة كذلك بمضى مدة خلافة الحسن بن على رضى الله
عنهما لان خلافة ابى بكر رضى الله عنه كانت سنتين وثلاثة اشهر وعمر بن
يوما وخلافة عمر رضى الله عنه عشرين سنة وستة اشهر واربعه ايام و ١٨ لافة

٧ تبع فى هذا صاحب
الشفاء والا فالا لتسار فى
جهة المغرب اكثر من ذلك
بمسافة كثيرة لمصححه
٧ قوله وان الى الخ غير
ظاهر وناهيك بعلماء
اندلس كثرة فاين علماء
المغرب الادنى والوسط
والاقصى لمصححه
فى رواية المغرب انتهى
لمصححه

عثمان رضي الله عنه احدى عشرة سنة واحدى عشر شهرا وثمانية عشر
يوما وخلافة على رضي الله عنه اربع سنين وعشرة اشهر وتسعة وثمانها
خلافة الحسن رضي الله عنه و ١٨ ان هلاك امتي على يدي اغلطة من
قريش والمراد يزيد وبنو امروان و ١٩ ان الانصار يلقون حتى يكونوا
كالملح في الطعام فلم يزل امرهم يتفرق حتى لم يبق لهم جماعة ووقع كما اخبر
و ٢٠ انه يكون في ثقيف كذاب وميراي مهلك فراؤهما المختار والحجاج
و ٢١ ان الموتين اى الوباء والطاعون يكون بعد فتح بيت المقدس وكان هذا
الوباء في خلافة عمر رضي الله عنه بعمواس من قري بيت المقدس واما كان
عسكره وهو اول طاعون وقع في الاسلام مات به سبعون الفا في ثلاثة ايام
و ٢٢ انهم يغزون في البحر كالملوك على الاسرة في الصحيحين (كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يدخل على ام حرام بنت الحان من خالات النبي صلى الله
عليه وسلم من الرضاع وكانت تحت عبارة بن الصامت فدخل عليها يوما
فاطعمته ثم جلست تغلى رأسه فنام ثم استيقظ يضحك فقالت بم تضحك قال
ناس من امتي عرضوا على غزاة في سبيل الله يركبون بيج هذا البحر
ملوكا على الاسرة او كالمملوك على الاسرة قلت ادعوا الله ان يبعثني منهم
نقل انت من الاولين فركبت البحر في زمن معاوية فصعرت عن دابتها
بعد خروجها منه فهلك) و ٢٣ ان الايمان لو كان منوطا بالثريا لثابته رجال
من ابناء فارس وفيه اشارة الى الامام الاعظم ابى حنيفة الكوفي رحمه الله
تعالى ايضا و ٢٤ ان فاطمة اول اهل له لحوقا به بنت رضي الله عنها بعد ستة
اشهر من وفاته صلى الله عليه وسلم و ٢٥ وان ابني هذا (اى الحسن ابن
على رضي الله عنهما) سيد وسيصلح الله به بين اثنين ضيقتين ووقع كما
اخبر فاسلم الله به بين ابيه واهل النعم و ٢٦ وان اباز ريمش وحيد او يموت
وحيدا فكان كما اخبر وان اسرع ازواجه لحوقا به اطولهن يدا فكانت زينب
بنت حمص رضي الله عنها اسرعهن لحوقا به اطول يدها بالصدقة وان الحسين
ابن على رضي الله عنهما يقتل بالطف وهو بفتح الطاء وتشديد الاء
مكان بشاحية الكوفة على شاطئ نهر الفرات والان اشتهر بكر بلاء فاسمه
الحسين رضي الله عنه في الطف كما اخبر وقال ٢٩ لسراقة ابن جعشم
كيف بك ان البست سوارى كسرى فلما اوتى بهما عمر رضي الله عنه
السهم اياه وقال الحمد لله الذي سلبهما كسرى والسهم سراقا وقال

٦ اى منه وظهره
٣ قوله فقال انت
الى اخره في
الحدث نقض
وقوله هذا لها
في التومة الاولى
انظر صحيح
البحار انتهى
لصحيحه
٧ قوله وفيه اشارة
الح ما رأيت احدا
من شرح هذا
المحدث انه حمل
على ابى حنيفة
بخصوصه بل هو
في كل علماء الفرس
حتى انهم الى لسعد
التفنا زانى
لصحيحه

٣٠ لخالد رضي الله عنه حين وجهه لا كيد رائك تجده يصيد البقر فكان كما اخبرني حديث ابي هريرة رضي الله عنه عند الشيخين (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من ارض الحجاز يضيء لها اعناق الابل ببصري) وقد خرجت نار عظيمة على قرب مرحلة من المدينة وكان ابتداءؤها يوم الاحد مستهل جادى الاخرة سنة اربع وخمسين وستمائة وكانت خفيفة الى ليلة الثلاثاء بيومها ثم ظهرت ظهورا اشترك فيه الخاص والعام ولعدم ظهورها ظهورا معتدا الى يوم الثلاثاء خفي عن البعض وقال ابتداءؤها كان ثالث الشهر وفي يوم الاربعاء ظهرت ظهورا شديدا واشتدت حركتها واضطربت الارض بمن عليها وارتفعت الاصوات لخسائها ودامت اثر الحركة حتى ايقن اهل المدينة بوقوع الهلاك وزلزلوا زلزالا شديدا فلما كان يوم الجمعة نصف النهار ثار في الجود خان متراكم امره متفاقم ثم شاع شعاع النار وعلا حتى غشى الابصار فسكنت بقرطة عند قاع التنعيم بطرف الحرة ترى في صورة البلد العظيم عليها سور محيط عليه شراريف كشراريف الحصون وابراج ومواذن وبرى رجال يقودونها لتمر على جبل الادكنه وانابته ويخرج من مجموع ذلك نهر احمر ونهر ازرق له دوى كدوى الرعد يأخذ الصخور والجبال بين يديه وكان يأتي المدينة ببركة النبي صلى الله عليه وسلم نسيم بارد وكان انطفأؤها في السابع والعشرين من شهر رجب ليلة الاسراء والمعراج وللشيخ قطب الدين القسطلاني تأليف في بيان حال هذه النار سماه بحمل الايجاز في الاعجاز بنار الحجاز فهذا الخبر من الاخبار العظيمة ايضا لان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر بخروج هذه النار قبل ظهورها بمقدار ستمائة وخمسين سنة تقريبا وكتب في البخاري قبل ظهورها بمقدار اربعمائة سنة وصحح البخاري في غاية درجة القبول من زمان التأليف الى هذا الحين حتى اخذ تسعون الف رجل سنده من الامام المرحوم بلا واسطة في مده حياته فلا مجال لعناد مده انه في تكذيب هذا الخبر الصريح الصادق وروى مسلم في كتاب الفتن من حديث بن مسعود رضي الله عنه في امر الدجال من طريق ابي قتادة عن يسير بن جابر قال هاجت ريح حراء بالكوفة فجاء رجل ليس له هجسيرة فقال الا يا عبد الله بن مسعود جاءت الساعة قال

قعقد وكان متكئا فقال ان الساعة لا تقوم حتى لا يقسم
 ميراث ولا يفرح بغنية ثم قال يده هكذا ونحاهما نحو الشام فقال
 عد و يجتمعون لاهل الشام و يجشع لهم اهل الشام قلت الروم
 يعنى قال نعم ويكون عند ذلك القتال ردة شديدة اى هزيمة
 فيشترط المسلمون شرطة الموت لا ترجع الاغالبه فيقتلون حتى
 يحجز بينهم الليل فيبقى هؤلاء وهؤلاء كل غير غالب وتفى الشرطة ثم
 يشترط المسلمون شرطة الموت لا ترجع الاغالبه فيقتلون حتى يحجز بينهم
 الليل فيبقى هؤلاء وهؤلاء كل غير غالب وتفى الشرطة ثم يشترط المسلمون
 شرطة الموت لا ترجع الاغالبه فيقتلون حتى يمسوا فيبقى هؤلاء وهؤلاء
 كل غير غالب وتفى الشرطة فاذا كان اليوم الرابع نهذ اليهم بقية الاسلام
 فيجعل الله الدبرة عليهم (اى الروم) فيقتلون مقتلة اما قال لا يرى مثلها
 واما قال لم ير مثلها حتى ان الطائر ليربحبنا تهم فايخلفهم حتى يخرميتا
 فيتعادبنوا الاب كانوا مائة فلا يجدون بقى منهم الا الرجل الواحد فبأى غنية يفرح
 او اى ميراث يقاسم فيبتاعهم كذلك اذ سمعوا بناس هم اكثر من ذلك فجاءهم
 الصريح ان الدجال قد خلفهم في ذرارهم فيرفضون ما في ايديهم
 ويقبلون الحديث عصمنا الله من فتنة الدجال واعلم ان علماء يروى وتنت
 على ما هو عادتهم يغفلون العوام باعتراضات مموهة على الاخبارات
 المستقبلية المندرجة في القرآن والحديث فانقل ههنا بعض الاخبارات
 المنسوبة الى الانبياء الاسرائيلية عليهم السلام عن كتبهم المقدسة ليعلم
 المخاطب ان اعتراضاتهم ليست بشئ وليس غرضى سوء الاعتقاد في اقوال
 الانبياء عليهم السلام لانها ليست بثابتة الاسناد اليهم ثبوتا قطعيا
 بل حكمها حكم الروايات الضعيفة المروية بروايات الاحاد فالغلط منها
 ليس قولهم يقينا والاعتراض عليه حق فاقول الاول الخبر المنقول في
 الباب السادس من سفر التكوين والثاني الخبر المنقول في الاية الثامنة من
 الباب السابع من كتاب اشعيا والثالث الخبر المنقول في الباب التاسع والعشرين
 من كتاب ارميا والرابع الخبر المندرج في الباب السادس والعشرين من
 كتاب حزقيا والخامس الخبر المندرج في الباب الثامن من كتاب دانيال والسادس
 الخبر المندرج في الباب التاسع من الكتاب المذكور والسابع الخبر المندرج
 في الباب الثاني عشر من الكتاب المذكور والثامن الخبر المندرج في الباب

السابع من سفر صموئيل الثاني والتاسع الخبر المندرج في الآية ٣٩ و ٤٠ من الباب الثاني عشر من انجيل متى والعاشر الخبر المندرج في الآية السابعة والعشرين والثامنة والعشرين من الباب السادس عشر من انجيل متى والحادي عشر الخبر المندرج في الباب الرابع والعشرين من انجيل متى والثاني عشر الخبر المندرج في الباب العاشر من انجيل متى وكلها غلط كما عرفت هذه الامور في الباب الاول فان اراد احد منهم ان يعترض على اخبار من الاخبارات المستقبلية المندرجة في القرآن والحديث فعليه ان يبين اولا صحة هذه الاخبارات المندرجة في كتبهم التي اشرت اليها الآن ثم يعترض (واما النوع الثاني ففي الافعال التي ظهرت منه عليه السلام على خلاف العادة وهي تزيد على الف واكتفى على ذكر الاربعين ١ قال الله في سورة نبي اسرائيل (سبحان الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا) فهذا الآية والاحاديث الصحيحة تدل على ان المعراج كان في اليقظة بالجسد اما دلالة الاحاديث في غاية الظهور واما دلالة الآية فلان لفظ العبد يطلق على مجموع الجسد والروح قال الله تعالى (اريت الذي ينهى عبدا اذا صلى) وقال ايضا في سورة الجن (وانه لما قام عبد الله كادوا يكونون عليه لبدا) ولا شك ان المراد في الموضعين من العبد مجموع الروح والجسد فكذا المراد بالعبء ههنا ولان الكفار استبعدوا هذا المعراج وانكروه وارتد بسماعه ضعفاء المسلمين وافتنوا به فلولم يكن المعراج بالجسد وفي اليقظة لما كان سببا لاستبعاد الكفار وانكارهم وارتداد ضعفاء المسلمين وافتنانهم اذ مثل هذا في المنامات لا يعد من المحال ولا يستبعد ولا ينكر الا ترى ان احد الوادعي انه سار في نومه مرة في الشرق ومرة في الغرب وهو لم يتحول عن مكانه ولم يتبدل حاله الاولى لم ينكره احد ولم يستبعد ولا استحالة فيه عقلا ونقلا اما عقلا فلان خالق العالم قادر على كل الممكنات وحصول الحركة البالغة في السرعة الى هذا الحد في جسد محمد صلى الله عليه وسلم ممكن فوجب كونه تعالى قادرا عليه وغاية ما في الباب انه خلا في العادة والمجرات كلها تكون كذلك واما نقلا فلان صعود الجسم العنصري الى الافلاك ليس بممتنع عندها اهل الكتاب قال ١ القيسس وليم اسمت في كتابه المسمى بطريق الاولياء في بيان حال اخنوخ الرسول الذي كان قبل ميلاد المسيح بثلاث

الاف سنة وثلاثمائة واثنين ومائتين سنة هكذا (ان الله نقله حيا الى السماء لئلا يرى
 الموت كما هو مر قوم انه لم يوجد لان الله نقله فترك الدنيا من غير ان يحمل
 المرض والوجع والالم والموت ودخل بجسده في مذكوت السماء) انتهى
 وقوله كما هو مر قوم اشارة الى الآية الرابعة والعشرين من الباب الخامس
 من سفر التكوين وفي الباب الثاني من سفر الملوك الثاني هكذا ١ (وكان
 لما اراد الرب ان يصعد ايليا بالعجاج الى السماء انطلق ايليا وابليس من الجبل
 ١١ وبينهما يسيران ويتكلمان اذ بعجلة من نار وخيل من نار فاقتربت فيما
 بينهما وصعد ايليا بالعجاج الى السماء) وقال آدم كلارك المفسر في شرح
 هذا المقام (لاشك ان ايليا رفع الى السماء حيا) انتهى كلامه والاية
 التاسعة عشر من الباب السادس عشر من انجيل مرقس هكذا
 (ثم ان الرب بعد ما كلمهم ارتفع الى السماء وجلس عن يمين الله) وقال بولس
 في حال معراجة في الباب الثاني عشر من رسالته الثانية الى اهل قورنثوس
 هكذا ٢ (اعرف انسانا في المسيح قبل اربع عشرة سنة اتي الجسد لست
 اعلم ام خارج الجسد لست اعلم الله يعلم اختطف هذا الى السماء الثالثة ٣
 واعرف هذا الانسان اتي الجسد ام خارج الجسد لست اعلم الله يعلم انه
 اختطف الى الفردوس ٤ وسمع كلمات لا ينطق بها ولا يسوغ للانسان
 ان يتكلم بها) فادعى معراجة الى السماء الثالثة والى الفردوس وبسماح
 كلمات لا ينطق بها وليس لانسان ان يتكلم بها وقال ٥ (يوحنا في الباب
 الرابع من المكاشفات ١ (وبعد هذا نظرت واذا باب مفتوح في السماء
 والصوت الاول الذي سمعته كوق يتكلم معي قائلا اصعد الى ههنا فاريك
 ما لا بد ان يصير بعد هذا ٢ وللو فت سرت في الروح واذا عرش
 (مضوع في السماء وعلى العرش جالس) فهذه الامور مسجلة عند المسيحيين
 فلا مجال للقسيسين ان يعترضوا على معراج النبي صلى الله عليه وسلم عقلا
 او نقلا نعم يرد عليهم انه لا وجود للسموات على حكم علم الهيئة الجدي
 فكيف يصدق عندهم ان اخنوخ وايليا والمسيح عليهم السلام رفعوا الى
 السماء وجلس المسيح على يمين الله واختطف مقدسهم الى السماء الثالثة
 والى الفردوس وقد عرفنا مطهر البابويين ووجهتهم كما مر في الفصل الثاني
 من الباب الخامس لكننا ما عرفنا فردوس المسيحيين اهو على السماء الثالثة
 الموهومة كآيات الاغوال عندهم او فوقها اوهو عبارة عن جهنم كما يفهم

بملا حظة الانجيل وكتاب عقايدهم لان المسيح قال للسارق المصلوب معه
 وقت الصليب انك اليوم تكون معي في الفردوس وهم يصرحون في العقيدة
 الثالثة من عقايدهم انه نزل الى جهنم فاذا لاحظنا الامر ين يعلم ان الفردوس
 عندهم جهنم قال جواد بن سباط في البرهان السادس عشر من المقالة
 الثانية من كتابه ان القسيس كياروس سألني في حضور المترجمين ماذا يعتقد
 المسلمون في معراج محمد صلى الله عليه وسلم قلت انهم يعتقدون انه من مكة
 الى اورشليم ومنه الى السماء قال لا يمكن صعود الجسم الى السماء قلت سالت
 بعض المسلمين عنه فاجاب انه يمكن كما يمكن لجسم عيسى عليه السلام
 قال القسيس لم تستدل بامتناع الحرق والالتيام على الافلاك قلت استدلت
 به لكنه اجاب انهما ممكنان لمحمد صلى الله عليه وسلم كما كانا ممكنين
 لعيسى عليه السلام قال القسيس لم تفل ان عيسا الله ان يتصرف ما يشاء
 في مخلوقاته قلت قد قلت ذلك لكنه قال ان الوهية عيسى باطنة لانه يستحيل
 ان يطرق على الله علامات العجز كالمضروية والمصلوبة والموت والدفن
 انتهى ونقل بعض الاحياء ان قسيسا في البلد بنا رس من بلاد الهند كان
 يقول في بعض المجامع تغليطا لجهال المسلمين البدويين كيف تعتقدون
 المعراج وهو امر مستبعد فاجابه مجوسي من مجوس الهند ان المعراج ليس
 باشد استبعادا من كون العذراء حاملة من غير زوج فلو كان مطلق الامر
 المستبعد كاذبا فهذا ايضا كاذبا فكيف تعتقدونه فبهت القسيس ٢
 قال الله تعالى (اقتربت الساعة وانشق القمر وان يروا آية يعرضوا ويقولوا
 سحر مستمر) اخبر الله بوقوع الانشقاق بلفظ الماضي فيجب تحققه وجعله
 على معنى سينشق بعيد لاربعة اوجه الاول ١ ان قراءة حذيفة وقد انشق
 القمر وهي صريحة في الزمان الماضي والاصل توافق القرائتين والثاني ٢
 ان الله اخبر باعراضهم عن آياته والاعراض الحقيقي عنها لا يتصور قبل
 وقوعها والثالث ٣ ان المفسرين المشهورين صرحوا بان انشق بعضاه
 وردوا قول من قال بمعنى سينشق والرابع ٤ ان الاحاديث الصحيحة تدل
 على وقوعه قطعا ولذلك قال شارح المواقف (وهذا متواتر قد رواه جمع
 كثير من الصحابة كابن مسعود وغيره) انتهى كلامه وقال العلامة
 ابو نصر عبد الوهاب بن الامام علي بن عبد الكافي بن تمام الانصاري
 السبكي في شرحه المختصر بن الحاجب في الاصول (والصحيح عندي ان انشقاق

(القمر متواتر منصوص عليه في القرآن مروي في الصحيحين وغيرهما) انتهى كلامه واقوى شبهات المنكرين ان الاجرام العلوية لا ياتى فيها الخرق والالتيام وان هذا الانشقاق لو وقع لم يخف على اهل الارض كلهم ونفله مورخو العالم والجواب ان هذه الشبهة ضعيفة جدا نقلا وعقلا اما نقلا فللبسمة اوجه الوجه ١ الاول ان حادثة طوفان نوح عليه السلام كانت ممتدة الى سنة وفي فيه كل ذى حيات من الطيور والبهائم والحشرات والانسان غير اهل السفينة وما نجى من الانسان غير ثمانية اشخاص على ما هو مصرح في الباب السابع والثامن من سفر التكوين وفي الاية العشرين من الباب الثالث من الرسالة الاولى لبطرس هكذا (في ايام نوح اذ كان الفلك بيني الذى فيه خلص قليلون اى ثمانية انفس بالماء) والاية الخامسة من الباب الثانى من رسالته الثانية هكذا (ولم يشفق على العالم القديم بل انما حفظ نوحا ثامنا كانا للبراذ جلب طوفانا على عالم الفجار) وما مضت على هذه الحادثة مدة الى هذا اليوم على زعم اهل الكتاب الامقدار اربعة الاف ومائتين واثنى عشرة سنة شمسية ولا يوجد هذا المال في تواريخ مشركى الهند وكتبهم وهم ينكرون هذا الامر انكارا بليغا ويستهنون عليه علماءهم كافة ويقولون لو قطع النظر عن الزمان السالف ونظر الى زمان كرش الاوتار الذى كان قبل هذا اليوم بمقدار اربعة الاف وتسعمائة وستين سنة على شهادة كتبهم لا مجال لصحة هذه الحادثة العامة لان الامصار العظيمة الكثيرة من ذلك العهد الى هذا الحين معمورة وثبت بشهادة تواريخهم انه يوجد من ذلك الحد الى هذا الحين في اقليم الهند مليونات كثيرة في كل زمان من الازمنة ويدعون ان حال زمان كرش لو وجود كثرة التواريخ كحل امس وقال ابن خلدون في المجلد الثانى من تاريخه (واعلم ان الفرس والهند لا يعرفون الطوفان وبعض الفرس يقولون كان بابل فقط) انتهى كلامه بلفظه وقال العلامة تقي الدين احمد بن على بن عبد القادر ابن محمد المعروف بالمقرئى في المجلد الاول من كتابه المسمى بكتاب المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والاثار (افرس وسائر المجوس والكلدانيين اهل بابل والهند واهل الصين واصناف الامم المشرقية ينكرون الطوفان واقربه بعض الفرس لكتبهم قالوا لم يكن الطوفان بسوى الشام والمغرب ولم يعم العرمان ان كله ولا غرق الا بعض الناس ولم يتجاوز عقبة حلوان ولا بلغ الى ممالك المشرق) انتهى كلامه بلفظه وابناء صنف

القيسين ينكرون هذا الطوفان ويستبرؤون عليها وانقل كلام جان كلارك
المجد عن رسالته الثالثة المدرجة في كتابه المطبوع سنة ١٨٣٩ في ليدس
فقال في الصفحة ٤٤ (هكذا) يعنى الطوفان (غير صحيح على شهادة
علم الفلسفة وانا اتعجب امان الحيتان في ماء هذا الطوفان ولما كان بحكم الآية
الخامسة من الباب السادس من سفر التكوين افكار قلوب الانسان ذميمة فلما
ذا ابني الله غناية اسخاص لم يخلق الانسان مرة اخرى بعد اهلاك الكل ولماذا
ابقي الله بضاعته القديمة التي بقيت الافكار الذميمة باقية بسببها لان
السجرة الردية لا ثمر ثمة جيدة كما قال متى في الآية السادسة عشر من الباب
السادس هل يجتنون من الشوك عنب او من الحسك تين ونوح كان شارب
الخمر وجمية وظالما) والعياذ بالله كما يفهم من الآية ٢١ و ٢٥ من
الباب التاسع من سفر التكوين فكيف يرجي منه ان يكون نسله صالحا
وانظر وان انه لم يكن صالحا كما يظهر من الآية البائية من الباب الثاني من
رسالة بولس الى اهل افسس) والاية الثالثة من الباب الثالث من رسالته
الى تيطس والاية الثالثة من الباب الرابع من الرسالة الاولى لبطرس
(والاية الخامسة من الزبور الحادى والخمسين) انتهى كلامه ثم استهزء في هذه
الصفحة ٩٣ استهزء بليغا جاوز الحد في اساءة الادب فلا رضى
بنقل كلامه القبيح (الو حه الثاني في الباب العاشر من كتاب يوشع على
وفى الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ هكذا ١٢) حيثئذ تكلم
يشوع امام الرب في اليوم الذى دفع الامورى في يدى بنى اسرائيل وقال
امامهم ايتها الشمس مقابل جمعون لا تحركى والقمر مقابل قاع ايلون
١٣ (فوقف الشمس واقهر حتى انتقم الشعب من اعدائهم اليس هذا
مكتوبا في سفر الابرا فوقف الشمس في كبد السماء ولم يكن تعجل الى
الغروب يوما تاما) وفى الباب الرابع من الحصة الثالثة من كتاب تحقيق
الدين الحق المطبوع سنة ١٨٤٦ في الصفحة ٣٦٢ هكذا (اما غربت
الشمس بدعاء يوشع الى اربع وعشرين ساعة) انتهى كلامه وهذه
الحادثة عظيمة وكانت على زعم المسيحيين قبل ميلاد المسيح بالالف واربعماية
ونجسين سنة فلو وقعت لطهرت على الكل ولا يمنع السحاب الغليظ
علمه ايضا وهو ظاهر ولا اختلاف الافاق لانا لو فرصنا ان بعض الامكنة
كان فيها الليل في هذا الوقت لاجل الاختلاف فلا بد ان تظهر لامتداد

ليهم بقدر اربع وعشرين ساعة وهذه الحادثة العظيمة ليست مكتوبة
 في كتب توارىخ اهل الهند ولا اهل الصين ولا الفرس وانا سمعت من علماء
 مشركى الهند يكذبونها ويستعززون عليها واوردوا عليها اعتراضات
 القسيسين يكذبونها ويستعززون عليها واوردوا عليها اعتراضات
 الاعتراض الاول ان قول يوشع اينها الشمس لا تتحركى وقوله فوقفت
 الشمس يدلان على ان الشمس متحركة والارض ساكنة والا كان عليه
 ان يقول اينها الارض لا تتحركى فوقفت الارض وهذا الامر باطل بحكم
 علم الهيئة الجديد الذى يعتمد عليه حكماء اوربا كلهم الآن ويعتقدون
 بطلان اقدم لعل يوشع ما كان يعلم هذه الحال او هذه القصة كاذبة
 والاعتراض الثانى ان قوله فوقفت الشمس في كبد السماء يدل على ان هذا
 الوقت كان نصف النهار وهذا مخدوش ايضا بوجوه اما اولها فلان
 بنى اسرائيل كانوا قتلوا من المخالفين الوفا وهرمومهم ولم امر بوا امطر
 الرب عليهم حجارة كبارا من السماء وكان الذين ماتوا بحجارة اكثر من
 الذين قتلهم بنوا اسرائيل وهذه الامور حصلت قبل نصف النهار على
 ما هو مصرح به في هذا الباب فلا وجه لاضطراب يوشع عليه السلام في
 هذا الوقت لان المظفرين من بنى اسرائيل كانوا كثيرين جدا والباقيون
 من المخالفين قليلين جدا وكان الباقي من النهار مقدار النصف فقتلهم
 قبل الغروب كان في غاية السهولة واماثانيا فلان الوقت لما كان نصف
 النهار فكيف رأوا القمر في هذا الوقت على ان توقفه لغو على قواعد
 الفلسفة واماثالثا فلان الوقت لما كان نصف النهار وكان بنوا اسرائيل
 مشغولين بالمحاربة والاضطراب وما كان لهم شك في المقدار الباقي من النهار
 وما كانت الساعات عندهم في ذلك الزمان فكيف علموا ان الشمس قامت
 على دائرة نصف النهار بمقدار اثنتى عشر ساعة وما مالت الى هذه المدة
 الى جانب المغرب ٣ والاعتراض الثالث قال جان كلارك (ان الله كان
 وعد ان جميع ايام الارض زرع وحصاد برد وحر صيف وشتاء ليل ونهار
 لا تهدء كما هو مصرح به في الاية الثانية والعشرين من الباب الثامن من سفر
 التكوين فاذا لم تغرب الشمس الى المدة المذكورة هدا الليل في ذلك الوقت)
 (الوجه الثالث) في الاية الثامنة من الباب الثامن والثلاثين في بيان رجوع
 الشمس بمعجزة اشعيا هكذا فرجعت الشمس عشرة درجات في المراقى التى

كانت قد انحدرت وهذه الحادثة عظيمة ولما كانت في النهار فلا بد ان تطهر
لاكثر اهل العالم وكانت قبل ميلاد المسيح بسبع مائة وثلاث عشرة سنة
شمسية وهذه الحادثة ليست مكتوبة في توار يخ اهل الهند والصين والفرس
وايضاً يفهم منها حركة الشمس وسكون الارض وهذا ايضا باطل على حكم
علم الهيئة الجديد على انا لوقفنا انظر عن هذا فنقول ان ههنا ثلاث
احتمالات اما ان رجعت النهار فقط بمقدار عشرة درجات او الشمس رجعت
في السماء بهذا المقدار كما هو الظاهر اور رجعت حركة الارض عن المشرق
الى المغرب بهذا المقدار وهذه الاحتمالات الثلاثة باطلة بحكم الفلسفة
وهذه الحوادث الثلاثة مسلمة عند اليهود والنصارى والحوادث الباقية
التي اذكرها تختص بالنصارى (الوجه الرابع) في الباب السابع والعشرين
من انجيل متى ٥١ (واذا حجاب الهيكل قد انشق الى اثنين من فوق
الى اسفل والارض زلزلات والصخور تشقق ٥٢ والقبور بفتحت وقام
كثير من اجساد القديسين الراقدين ٥٣ وخرجوا من القبور بعد قيامته
ودخلوا المدينة المقدسة وظهروا لكثيرين) وهذه الحادثة كاذبة يقينا
كما عرفت في الفصل الثالث من الباب الاول ولا توجد في توار يخ المخالفين
القديمة من الرومانيين واليهود ولم يذكر مرقس ولوقا تشقق الصخور
ونفخ القبور وخروج كثير من اجساد القديسين ودخولهم في المدينة
المقدسة مع ان ذكرها كان اولي من ذكر صراخ عيسى عليه السلام
عند الموت الذي قد اتفقا على ذكره وتشقق الصخور من الامور التي بقي
اثرها بعد الوقوع والمجب ان متى لم يذكر امر هؤلاء الموتى بعد انبعاسهم
لاي الناس ظهر واوكان اللايق ظهورهم على اليهود ويلاطس ليؤمنوا
بعيسى عليه السلام كما كان اللايق على عيسى عليه السلام ان يظهر على هؤلاء
بعد قيامته من الاموات ليروا الاشتباه ولا يبق المجال لليهود ان نلاميذه
اتوا ليلا وسرقوا جسته وكذا لم يذكر ان هؤلاء الموتى بعد الانبعاس رجعوا
الى اجدانهم او بقوا في قيد الحيات وقال بعض الطرفاء لعل متى فقط رأى
هذه الامور في المنام على انه يفهم من عبارة لوقا ان اسحاق حجاب الهيكل
كان قل وفات عيسى عليه السلام خلافا لمتى ومرقس (الوجه الخامس)
كتب متى ومرقس ولوقا في بيان صلب المسيح ان الظلمة كانت على
الارض كلهما في الساعة السادسة الى الساعة التاسعة وهذه الحادثة

لما كانت في النهار على الارض كلها وممتدة الى اربع ساعات فلا بد ان لا تخفى على اكثر اهل العلم ولا يوجد ذكرها في تواريخ اهل الهند والصين والفرس (الوجه السادس) ان متى كتب في الباب الثاني قصة قتل الاطفال ولم يكتبها غيره من الانجيليين والمورخين (الوجه السابع) في الباب الثالث من انجيل متى ولوقا وفي الباب الاول من انجيل مرقس هكذا (فساعة طلوع من الماء رأى السموات قد انشئت والروح مثل حمامة نازلا عليه وكان صوت من السموات انت ابني الحبيب الذي به سررت) انتهى بعبارة مرقس فانسحاق السموات لما كان في النهار فلا بد ان لا تخفى على اكثر اهل العلم وكذا رؤيتا الجماعة وسماع الصوت لا يخص بواحد دون واحد من الحاضرين ولم يكتب احده هذه الامور غير الانجيليين وقال جان كلارك مستهزئاً على هذه الحادثة (ان متى ابقتا محرومين عن الاطلاع العظيم وهو انه لم يصرح ان السموات لما فتحت هل انفتحت ابوابها الكبيرة ام المتوسطة ام الصغيرة وهل كانت هذه الابواب في هذا الجانب من الشمس او في ذلك الجانب ولاجل هذا السهو الذي صدر عن متى فسوسه بضربون الروس مخترعين في تعيين الجانب ثم قال وما اخبرنا ايضاً ان هذه الجماعة هل اخذها احد وجلسها في القفص ام ردها راجعة الى جانب السماء ولورأوها راجعة ففي هذه الصورة لا بد ان يبقى ابواب السموات مفتوحة الى هذه المدة فلا بد انهم رأوا باطن اسماء بوجه حسن لانه لا يعلم ان ابوابها كان عليها قفل وصول بطرس هناك لعل هذه الجماعة كانت جنبه انتهى كلامه (واما بطلانها عقلاً) فارجوه ثم نية (الاول) ان انسحاق التمر كان في الليالي وهو وقت الغلة والنوم والسكون عن المشي والبرد في الطرق سيما في موسم البرد فان الناس يكونون مستريحين في دواخل البيوت وزواياها مغلقين ابوابهم فلا يكاد يعرف من اموالهم شيئاً الا من انتظره واعتنى به الا ترى الى خسوف القمر فانه يكون كبيراً واكثر الناس لا يحصل لهم العلم به حتى يخبرهم احده في السحر ٢ والناس ان هذه الحادثة ما كانت ممتدة الى زمان كثيرة كاللناظر ان يذهب الى الغير الذي هو بعيد عنه وينهه او يوقظ النائم ويريه ٣ والثالث انها لم تكن متوقع الحصول لاهل العلم لينظروها في وقتها او يروها كما أنهم يرون هلال رمضان والعیدن والكسوف والخسوف في اوقاتها غالباً لاجل كونها متوقع الحصول ولا يكون فظركل واحد الى السماء في كل جزء من اجزاء النهار ايضاً فضلاً عن الليل فالذالك رأي الذين كانوا

طالين لهذه المعجزة وكذلك من وقع نظره في هذا الوقت الى السماء كما جاء في
الاحاديث الصحيحة ان الكفار لما رأوا هاتوا لواسحر ثم انى كبسة فقال ابو جهل
هذا سحر فابعثوا الى اهل الافاق حتى تنظروا رأوا ذلك ام لا فاختبر
اهل آفاق مكة انهم رأوه منسقا وذلك لان العرب تسافرون في الليل
غالبا وتعيون بالنهار فتالوا هذا سحر مستر وفي المقالة الحادية عشر من
تاريخ فرشته ان اهل مليبار من اقليم الهند رأوه ايضا واسم الى تلك
الديار التي كانت من محوس الهند بعد ما تحقق له هذا الامر وقد نقل
الحافظ المرى عن ابن تيمية ان بعض المسافرين ذكر انه وجد في بلاد الهند
بناء قديما مكتوبا عليه بنى ليلة انشق القمر والرابع انه قد يحول في بعض
الامكنة وفي بعض الاوقات بين الزاى والقمر سحاب غليظ اوجمل ويوجد
التفاوت الفاسح في بعض الاوقات في الديار التي ينزل فيها المطر كثيرا
بانه يكون في بعض الامكنة سحاب غليظ وتزول المطر بحيث لا يرى الناظر
في النهار الشمس ولا هذا اللون الازرق الذى يظنه العوام سماء الى ساعات
متعددة وكذا لا يرى في الليل القمر والنكواب ولا اللون المذكور وفي بعض
امكنة اخرى لا أثر للسحاب ولا للمطر وتكون المسافة بين تلك الامكنة
والامكنة الاولى قليلة واهل البلاد الشمالية كالروم والفرنج في موسم
تزول الثلج والمطر لا يرون الشمس الى ايام فضلا عن القمر والخامس ان
القمر لا يختلف مطالعه ليس في حد واحد لجميع اهل الارض فقد يطلع على قوم
قبل ان يطلع على اخرين فيظهر في بعض الافاق وبعض الافاق وبعض
المازل على اهل بعض البلاد دون بعض ولذلك نجد الخسوف في بعض
البلاد دون بعض ونجد في بعض البلاد باعتبار بعض اجزاء القمر وفي
بعضها مستوفيا اطرافه كلها وفي بعضها لا يعرفها الا الحاذقون في علم
النجوم وكثيرا ما يحدث الثقة من العلماء بالهيئة الفلكية بعجائب يشاهدونها
من انوار ظاهرة ونجوم طالعة عظام تظهر في بعض الاوقات او الساعات
من الليل ولا علم لاحد بها من غيرهم والسادس انه قلما يقع ان يبلغ عدد
ناظرى امثال هذه الحوادث النادرة الوقوع الى حديق اليقين واخبار
بعض العوام لا يكون معتبرا عند المورخين في الوقايع العظيمة نعم يعتبر
اخبارهم ايضا في الحوادث التي يبنى اثرها بعد وقوعها كالريح الشديدة
وتزول الثلج الكثير والبرد فيجوز ان مورخى بعض الديار لم يعتبروا اخبار

له تيمية انتهى لصحبه

بعض العوام في هذه الحادثة وجلوا على تخطئة ابصار المخبرين العوام وظنوا انها تكون نحو من الخسوف والسابع ان المورخين كثيرا ما يكتبون الحوادث الارضية ولا يتعرضون للحوادث السماوية الا قليلا سيما مورخي السلف وكان في زمان النبي صلى الله عليه وسلم في ديار اكلته وفرنس شيوخ الجاهل واشتهارها بالصناعات والعلوم انما هو بعد زمانه صلى الله عليه وسلم بمدة طويلة والثامن ان المنكر اذا علم ان الامر الفلاني مجرة او كرامة للشخص الذي ينكره تصدى لاختفائها ولا يرضى بذكرها وكتابتها غالباً كما لا يخفى على من طالع الباب الحامدي عشر من انجيل يوحنا والباب الرابع والخامس من كتاب الاعمال فظهر ان الاعتراض عقلاً ونقلًا على مجرة شق القمر وقال صاحب ميزان الحق في النسخة المطبوعة سنة ١٨٤٣ في مرزا يور (معنى الآية على قاعدة التفسير منسوب الى يوم القيمة لان لفظ الساعة المعرف باللام قصد منه الساعة المعلومة والوقت المعلوم اعني القيامة كما ان هذا اللفظ جاء بهذا المعنى في الايات التي هي في اخر هذه السورة ولاجل ذلك فسر بعض المفسرين منهم القاضي البيضاوي وغيره لفظ الساعة بمعنى القيامة وقالوا ان من علامات يوم القيمة بحكم هذه الآية هذه العلامة ايضاً ان القمر سينشق) انتهى كلامه فادعى امرين الاول ان الصحيح على قاعدة التفسير ان يكون انشق بمعنى سينشق والثاني ان بعض المفسرين منهم القاضي البيضاوي وغيره فسروه هكذا وكلاهما غلطان اما الاول فلان انشق صيغة ماض وحله على معنى سينشق محذور ولا يصار الى المجاز ما لم يتعذر الحمل على الحقيقة وههنا لم يتعذر بل يجب الحمل على معناه الحقيقي كما عرفت آنفاً واما الثاني فلانه بهتان صرف على البيضاوي وهو ما فسر انشق ينشق بل فسر بمعناه الماضي ولكنه بعد ما فسر على مختاره نقل قول البعض بصيغة التريض ثم رد قوله فهذا القول مردود عنده ولما تعرض صاحب الاستفسار على مؤلف الميراث على العبارة المذكورة وقال (ان القسوس اما غلط او مغلط للعوام) تنبه المؤلف المذكور وغير هذه العبارة في النسخة الجديدة الفارسية المطبوعة سنة ١٨٤٩ ونسخة ارد والمطبوعة سنة ١٨٥٠ وقال (لفظ الساعة المعرف باللام في حالة الافراد جاء في كل موضع من القرآن بمعنى يوم القيمة وجملة انشق القمر بسبب واوالعطف الحقت بجملة اقتربت

الساعة وتوجد في كل من الجملتين صيغة الماضي فكما ان الفعل الاول اقتربت بمعنى الله تقبل يعني سيجي يوم القيمة فكذا الفعل الثاني انشق ايضا بمعنى سينشق يعني اذا جاء يوم القيمة ينشق القمر وبعض العلماء المفسرين ايضا فسروا هكذا مثلا ان مختسري والبيضاوى وان اعتقدا في تفسيرهما ان هذه الآية معجزة محمد صلى الله عليه وسلم لكنهما صرحا هكذا ايضا وعن بعض الناس ان معناه ينشق يوم القيمة وفي قراءة حذيفة وقد انشق القمر اى اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها ان القمر قد انشق وقال البيضاوى وقيل معناه سينشق يوم القيمة) انتهى ملخصا فتنبه صاحب الميزان وغير العبارة لكنه اعجب في تلخيص عبارة الكشف حيث اسقط بعض العبارة زاعما أنها غير مفيدة ونقل قوله وفي قراءة حذيفة وقد اسقى القمر الح وهذا القول لا يناسب مقصوده لانه نص في ثبوت المعجزة المذكورة ان قيل نقل هذا القول طردا قلت فيسذلوجه لاسقاط بعض العبارة وعبارة الكشف هكذا (٦) وعن بعض الناس ان معناه ينشق يوم القيمة وقوله وان يروا اية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر رده وكفى به راد اقرأه حذيفة وقد انشق القمر اى اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها ان القمر قد انشق كما تقول اقبل الامير وقد جاء الشير بقصده وعن حذيفة انه خطب بالمداش ثم قال الا ان الساعة قد اقتربت وان القمر قد انشق على عهد نبيكم) انتهى كلامه بلفظه قوله لفظ الساعة المعروف بالام الح وكذا قوله جملة اسقى القمر بسبب واو العطف الح لا يحصل منهما مقصوده لعله فهم ان لفظ الساعة لما كان بمعنى القيامة واشتقاق القمر من علاماته فلا بد ان يكون متصلا بها واقعا فيها وهذا غلط نسأ من عدم التأمل قال الله تعالى في سورة محمد (فهل ينظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة فقد جاء اشراطها فقولهم فقد جاء اشراطها يدل على ان اشراطها قد تحققت لان لفظه قد اذا دخلت على الماضي تكون نصا على وجود الفعل في الزمان الماضي القريب من الحال فلذلك فسر المفسرون هذا القول هكذا في البيضاوى (لانه قد ظهر اما راسها كبعت انبي وانشقاق القمر) وفي التفسير الكبير (الاشرط بالعلامات قال المفسرون هي مثل انشقاق القمر ورسالة محمد عليه السلام وفي الجلائن اى علاماتها منها مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وانشقاق القمر والدخان) وعبارة الحسيني كالبيضاوى قوله فكما ان الفعل الاول اقتربت بمعنى المستقبل غلط لانه

قوله وعن بعض الناس
الآية في حد ذاتها ناطقة
بمخبرة بوقوع الانسحاق
فعل كيف وحديث
بد الله ابن مسعود وغيره
نرى رويناه بالسند الصحيح
اتصل بين ذلك وبينه
الانكران لم يكن كافرا فهو
سقى ربنا لاتزع قلوبنا
سدا اذهد يتنا انتهى
الصحة

بعينه الماضي وترجته بالعارسية يعني (روز قیامت خواهد آمد) ليست
بصحیحة وما روی عن بعض الناس مردود عند المفسرين ثم قال (ولو سلمنا
ان شق القمر وقع لا يكون معجزة محمد صلى الله عليه وسلم ايضا لانهم بصرح
في هذه الاية ولا في اية اخرى ان هذه المعجزة ظهرت على يد محمد صلى الله
عليه وسلم) انتهى اقول يدل على كونها معجزة الاية الثانية والاحاديث
الصحيحة التي صححتها بحسب الضبط العقلية زائدة على صحة هذه الاناجيل
المحرقة المملوءة بالاغلاط والاختلافات المروية برواية الاحاد المفقود
اسانيدھا المتصلة كما علمت في الباب الاول والثاني ثم قال (ان علاقة الاية
النسبية بالاية الاولى ان المنكرين يرون في آخر الزمان علامات القيامة ولا
يؤمنون بها بل يقوون على عادة كفار السلف انها سحر فاحش لا غير)
انتهى كلامه وهذا ايضا غلط بوجهين ١ الاول ان المنكر لا ينكر عتادا
والكافر لا ينسب الامر الخارق للعادة الى السحر الا اذا كان احد ادعى ان
هذا الامر الخارق من معجزاتي او كراماتي واذا ظهرت علامات القيامة
في آخر الزمان من غير الادعاء فكيف ينكرها المكرون وكيف يقولون انها
سحر فاحش لا غير والثاني ٢ ان انسحاق القمر في المستقبل لا يكون الا
في يوم القيمة خاصة وفي هذا اليوم لا يقول الكفار انه سحر مستر لم يهور
امر التهمة في هذا اليوم على كل احد الا ان يكون احد منهم عاقلا معاندا
مثل هذا الموجه فلعلة يقول بزعمه او ينفوه بهذا القول هذا الموجه بنفسه
او امه له من علماء برو تستنت بعد انبئتهم من اجدا ثم لم يسخروا دين
المحمدى في قلوبهم ثم قال (لما ظهرت هذه المعجزة على يد محمد لا خبر المعندين
الذين كانوا يصلون منه سجدة بانى شققت القمر في الوقت الفلاني دلا
تكفروا) انتهى وستطلع على جوابه في الفصل الثاني على اتم وجه ان شاء
الله وقال صاحب وجهة الايمان منكر هذه المعجزة (عدة اشخاص
من المفسرين مثل الزنخشري والبيضاوى فسروا هذا المقام بان القمر ينشق
يوم القيمة ولو وقع اشهر في جميع العالم ولا معنى لاشتماله في اقليم واحد)
انتهى كلامه لنصا وقد ظهر لك مما ذكرنا ان كلا الامرين ليسا
بصحيحين يقينا وهذا القسب فاق مؤلف الميزان حيث اورد
الدليل النقلى والعقلى ومصرح باسم الكشاف ايضا لعله رأى في النسخة
القديمة للبرهان لفظ كالبيضاوى وغيره فظن ان المراد باغير الكشاف لان

البيضاوى له مناسبة كثيرة بالكشاف بالنسبة الى التفاسير الاخرى فصرح باسم الكشاف ليحصل له الفضل على مؤلف الميزان وصاحب الكشاف قال في مبدى تفسير هذه السورة (انشقاق القمر من آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معجزاته النيرة) انتهى كلامه وقال صاحب الرسالة التي فيها في جواب مكتوب الفاضل نعمت على الهندى معترضاً على هذه المعجزة (لا يثبت من هذه الآية ان هذه المعجزة صدرت عن محمد صلى الله عليه وسلم ولا يثبت هذا الامر من التفاسير) انتهى وهذا الثالث بالخير المثبت من الاولين فاق كليهما حيث قال لا يثبت هذا الامر من التفاسير لعله اعتقد ان القسيس الاول صادق في قوله كالبيضاوى وغيره والقسيس الثانى صادق في قوله مثل الزمخشري والبيضاوى ثم فاس حال سائر التفاسير على هذين التفسيرين فقال ولا يثبت هذا الامر من التفاسير ليحصل له الفضل على القسيسين الاولين ويظهر تبخره عند اهل قومه بانه طالع التفاسير كلها فظهر ان كل لاحق من هؤلاء الثلاثة زاد على سابقه وهذا لبس عجيب لان مثل هذا الامر قد شاع بين المسيحيين في القرن الاول كما يظهر من رسائل الحواريين وصار من المستحسنات الدينية في القرن الثانى من القرون المسيحية كما قال المؤرخ موشيم في بيان حال علماء القرن الثانى من القرون المسيحية في الصفحة ٦٥ من المجلد الاول من تاريخه المطبوع سنة ١٨٣٢ (كان بين متبعي رأى افلاطون وفيساغورس مقولة مشهورة ان لكذب والخداع لاجل ان يزداد الصدق وعبادة الله لبساً يجازين فقط بل قابلان للتحسين وتعلم اولاً منهم يهود مصر هذه المقولة قبل المسيح كما يظهر هذا جزماً من كثير من الكتب القديمة ثم انروا وباء هذا الغلط السوء في المسيحيين كما يظهر هذا الامر من الكتب الكثيرة التي نسبت الى الكبار كذباً) انتهى كلامه وقال آدم كلارك في المجلد السادس من تفسيره في شرح الباب الاول من رسالة بولس الى اهل غلاطيه (هذا الامر محقق ان الانجيل الكثرية الكاذبة كانت رابحة في اول القرون المسيحية وكثرة هذه الاحوال الكاذبة الغير الصحيحة هيئت لوقا على تحرير الانجيل ويوجد ذكر اكثر من سبعين من هذه الاناجيل الكاذبة والاجزاء الكثيرة من هذه الاناجيل باقية) انتهى واذا نسب أسلافهم اكثر من سبعين انجيلاً الى المسيح والحواريين ومريم عليه السلام فأى عجب لو نسب هؤلاء القسوس الثلاثة لاجل تغليب عوام اهل الاسلام

بعض الامور الى تفاسير القرآن واعلم ان الرسالة الاخيرة كانت مشتهرة في الهند
وكان القسيسون يقسمونها كثيرا في بلاده لكن لمسا كتب عدة من علماء
الاسلام عليها ردا واشتهر ما كتبوا تركوها وطبع ثلاثة كتب
من كتب الرد عليها الاول : التحفة المسيحية لسيد الدين الهاشمي
والثاني ٢ تأييد المسلمين لبعض افارب مجتهد شيعة لكهنوا والثالث ٣
خلاصة سيف المسلمين للفاضل حيدر علي القريشي ٣ في البيضاوى
(روى انه لما طلع قريش من انعتقل قال صلى الله عليه وسلم هذه قريش
جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسولك اللهم اني اسئلك ما وعدتني فاتاه
جبريل عليه السلام وقال له خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما اتى الجمعان
تناول كفا من الحصباء فرمى بها في وجوههم وقال شامت الوجوه فلم يبق
مشرك الا شغل بعينه فانهمزوا وردفهم المؤمنون يقتلوه نهم وباسروهم
ثم لما انصرفوا اقبلوا على التناخر فيقول الرجل قتلنا واسرت) انتهى
وقال الله تعالى (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى يعني وما رميت) يا محمد
ربما توصلها الى اعينهم ولم بقدر عليه (اذ رميت) اى اتيت بصورة
الرمي (ولكن الله رمى) اى بما هو غاية الرمي فاوصلها الى اعينهم جميعا
حتى انهزموا وتمكنتم من قطع دابرهم وقال الفخر الرازي عليه الرحمة
(والاصح ان هذه الآية نزلت في يوم بدر والا لدخل في اثناء القصة كلام
أجنبي عنها وذلك لا يليق بل لا يبعد ان يدخل تحته ساير الوقائع لان العبرة
بعموم اللفظ لا بخصوص السبب) انتهى كلامه وقد عرفت في المقدمة
حال ما تفوه به صاحب ميزان الحق على هذه المعجزة فلا عيبه في منع المانع من بين
اصابع النبي صلى الله عليه وسلم في مواطن متعددة وهذه المعجزة اعظم
من تفجير الماء من الحجر كما وقع لموسى عليه السلام فان ذلك من عادة الحجر
في الجملة واما من لحم ودم فلم يعهد من غيره صلى الله عليه وسلم عن انس
بن مالك رضى الله عنه (انه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت
صلوة العصر فالتمس الناس الوضوء فلم يجسدوه فأنى رسول الله صلى الله
عليه وسلم بوضوء فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الاتاء يده
وامر الناس ان يتوضأ وامنه قال فرايت الماء ينبع من بين اصابعه صلى الله
عليه وسلم فتوضأ الناس حتى توضؤوا من عند اخرهم) وهذه المعجزة
صدرت بالزوراء عند سوق المدينة عن جابر رضى الله عنه (عطش الناس

يوم الحديبية ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه ركوة فتوضأ منها
واقبل الناس نحوه وقالوا ليس عندنا ماء لآما في ركوتك فوضع النبي صلى الله
عليه وسلم يده في الركوة فجعل الماء يغور من بين أصابعه كالنَّالِ العَوْنِ)
وكان الناس ألفاً وأربعمائة ٦ عن جابر رضي الله عنه (قال قال لي
رسول الله صلى الله عليه وسلم بإجار ناد بالوضوء وذكروا الحديث بطوله وأنه
لم نجد الاقطرة في عزلاء سجد فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فغمره وتكلم
بشيء لا أدري ماهو وقال ناد بحفنة الرك فأتيت بها فوضعتها بين يديه
وذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم بسط يده في الحفنة وفرق أصابعه
وصب جار عليه وقال بسم الله قال فرأيت الماء يغور من بين أصابعه
ثم فارت الحفنة واستندارت حتى امتلأت وأمر الناس بالاستقاء فاستقوا
حتى رروا وقلقت هل بقي أحده حاجة فرفع رسول الله صلى الله عليه
وسلم من الحفنة وهي (لاي) وهذه الحجرة صدرت في عزوة بواط ٧ (عن
معاذ بن جبل في قصة غزوة تبوك وأبهم وردوا العين وهي تبض شيء
من ماء مثل الشراك فغرفوا من العين بأيديهم حتى اجتمع في شيء ثم غسل
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وجهه ويديه ثم أعاده فيها فجرت بماء
كثير فاستقى الناس قال في حديث ابن اسحاق فأنحرق من الماء ماله حس
لحس الصواعق ثم بوسك يا معاذ ان طلت بك حياة ان ترى ما هاهنا قد ملئ
جنانا) ٨ عن عمران بن الحصين رضي الله عنهما انه قال (حين أصاب
النبي صلى الله عليه وسلم وأصابه عطش في بعض أسفارهم فوجه رجلين
من أصحابه وأعلمهما أنهما يجدان امرأة بمكان كذا معها بعير عليه
من أذنان الحديث فوجداهما وأتياهما النبي صلى الله عليه وسلم فجعل في أناء
من مزاديتها وقال فيه ماشاء الله ثم أعاد الماء في المزادتين ثم فتح عزاليهما
وأمر الناس فخلوا أسقيتهم حتى لم يدعوا شيئاً إلا ملاؤهُ قال عمران ويخيل
إلي أنهما لم يزدادا إلا امتلاء ثم أمر فجمع للمرأة من الأزواد حتى ملأ
ثوبها وقال اذهبي فانا لم نأخذ من مائك شيئاً ولكن الله سقانا) ٩
في حديث عمر رضي الله عنه في جيش العسرة وذكر ما أصابهم من العطش
حتى أن الرجل لينهر بعيره فيعصر قرنيه فيشربه فرغب أبو بكر إلى النبي
في الدعاء فرفع يديه فلم يرجعها حتى قالت السماء فأنسكت فثبوا ما معهم
من أنيسه ولم تجاوز العسكر ١٠ عن جابر رضي الله عنه أن رجلاً أتى النبي

بفتح الراء وتضم انا من
أند نحو البريق منه
أعزلاء شحت بالاضافة
يهو بفتح العين وسكون
الزاي المجمة ثم المردة
لا أسفل والشجب بفتح
لشين المجمة وسكون
الجيم ما يلي من القربة
وغمره بالزاي المهمل اى
قطعه وفي اصل الديحى
الزاي المجمة اى عصره
والحفنة بالفتح والسكون
أكبر قصاع الاطعمة منه

بكسر الموحدة وتند يد
الضاد المجمة اى تسيل
منه
اى امطرت منه

صلى عليه وسلم يستطعمه فاستطعمه شطر وسق شعير فآزال بأكل منه
وامرأته وضيغه حتى كاله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فقل
لولم نكله لاكلتم منه ولقام بكم ١١ عن انس رضى الله عنه ان النبي صلى
الله عليه وسلم اطعم ثمانين رجلا من اقراص من شعير جاء بها انس تحت
يده اى ابطه ١٢ عن جابر رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم اطعم
يوم الخندق الف رجل من صاع شعير وعناق قال جابر رضى الله عنه
فاقسم بالله لاكلوا حتى تركوه وانحرفوا وان برمتا لتغط كاهى وان عجنا
ليخبر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقى في العجين وابرة وبارك
١٣ عن ابى ايوب رضى الله عنه انه صنع لرسول الله صلى الله عليه
وسلم ولابى بكر زهاء ما يكفيهما فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ادع
ثلاثين من اشرف الانصار فدعاهم فاكلوا حتى تركوا ثم قال ادع سستين
فكان مثل ذلك ثم قال ادع سبعين فاكلوا حتى تركوه وما خرج منهم
احد حتى اسلم وبائع قال ابى ايوب رضى الله عنه فاكل من طعامى مائة
وثمانون رجلا ١٤ وعن سمرة بن جندب اتى النبي صلى الله عليه وسلم
بقصعة فيها لحم فتهبها من غدوة حتى الليل يقوم قوم ويعقد آخرون
١٥ عن عبد الرحمن بن ابى بكر رضى الله عنهما كلاهما اتى النبي صلى الله
عليه وسلم ثلاثين ومائة وذكر في الحديث انه عجن صاع من طعام وصنعت
شاة فسوى سواد بطنها قال وايم الله ما من السلائين ومائة اذ وفد حذله
حزة ثم جعل منها قصعتين فاكلنا اجمعون وفضل في القصعتين لحمته على
البعير ١٦ وعن سلمة بن الاكوع وابى هريرة وعمر بن الخطاب رضى الله
عنهما فذكروا مخمصة اصابت الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في حرض مغاذية فدعا ببقية الازواد فجاء الرجل بالحمية من الطعام وفوق
ذلك واعلاه هم الذى يأتى بالصاع من اتمر فجمع على نطع وقال لمة فخرته
كربضة اعز ثم دعا الناس باوعيتهم فابقي في الجيش وعاء الاملاؤه وبقي منه
١٧ عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم حين ابتنى زينب امره ان يدعوله
قوما سماهم حتى امتلاء البيت والحجرة فتقدم لهم ثورا فيه قدر مد من تمر
جعل حبسا فوضعه وغمس ثلاث اصابعه وجعل القوم يتغدون ويخرجون
وبقي اتور نحوهم كان ١٨ عن علي بن ابى طالب رضى الله عنه ان فاطمة
طبخت قدرا لغدا ثم اوجعت عليا الى النبي صلى الله عليه وسلم ليعدي معها

العناق بفتح اوله وهم
الانثى من اولاد المعسر
لم يتم لها سنة وتغطف بقة
التا وكسر الفين المجه
وتسديد المهملة اى تغد
من حرارة النار تحتهم
سعد

الحمية بفتح الحاء المهملة
وسكون المثلثة واليب
التحتانية بمعنى السب
ونطع بساط من اذن
وحزرت بفتح الح
المهملة والزاي المجه
وسكون الراء المهملة بمعنى
قدرت سعد

فامرها ففرفت لجميع نساءه صحيفة صحيفة ثم له عليه السلام ثم اعلى ثم لها ثم رفعت
 القدر وانها لتفيض قالت فاكلنا منها ماشاء الله ١٩ عن جابر رضى الله
 عنه في دين ابيه بعد موته وقد كان بذل لغرماء ابيه اصل ماله فلم يقبلوه
 ولم يكن في عمرها كفاف دينهم فجاءه النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان امره
 بجدها وجعلها ييادر في اصولها فغشي فيها ودعا فاوفي منه جابر غرماءه
 وفضل مثل ما كانوا يجدون كل سنة ٢٠ قال ابو هريرة رضى الله عنه اصاب
 الناس مخمصة فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل من شئ قلت نعم
 شئ من التمر في المزود قال فاتنى به فادخل يده فاخرج قبضة فبسطها
 ودعا بالبركة ثم قال ادع عشرة فاكلوا حتى شبعوا ثم عشرة كذلك حتى اطعم
 الجيش كلهم وشبعوا وقال خذ ماجئت به وادخل يدك واقبض منه ولا تكتبه
 فقبضت على اكثر ماجئت به فاكلت منه واطعمت حيات رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وابى بكر وعمر الى ان قتل عثمان فانتهب منى فذهب ومجزة
 تكثير الطعام ببركة دعائه مروية عن بضعة عشر صحابيا ورواه عنهم
 اضعافهم من انا بعين ثم من لا يعد بعدهم واكثرها وردت في قصص
 مشهورة وبجامع مشهورة ولا يمكن التحدث عنها الا على وفق الصدق
 حذرا من التكذيب وانما حصل النبي صلى الله عليه وسلم اولا الماء القليل
 او الطعام القليل ثم كثره ولم يخترع من يده الامر من العدم الى الوجود الماء
 الكثير او الطعام الكثير مراعاة للادب بحسب الظاهر ليعلم ان الموجد
 هو الله وانما حصلت البركة بسبب النبي صلى الله عليه وسلم وان كان
 التكثير ايضا في الحقيقة من جانب الله كما لا يجاد وهكذا فعله
 الانبياء كما يظهر من معجزة ايليا عليه السلام في تكثير
 الدقيق والزيت في بيت امرأة ارملة على ما صرح به في الباب السابع عشر
 من سفر الملوك الاول ومن معجزة اليسع عليه السلام في تكثير عشرين خبزا
 من شعير وسنبل مفروك في متدبل حتى اكل مائة رجل وفضل كما هو مصرح به
 في الباب الرابع من سفر الملوك الثاني ومن معجزة عيسى عليه السلام في تكثير
 خمسة اربعة وسبعين على ما صرح به في الباب الرابع عشر من انجيل متى
 ٢١ عن ابن عمر رضى الله عنهما قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في سفر فنامنا اعرابي فقال يا اعرابي اين تريد قال اهلى قال هل لك
 الى خير قال وما هو قال ان تشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا

عبدہ ورسولہ قال من یسجد لك على ما تقول قال هذه الشجرة السمرة وهي
بشاطئ الوادی فاقبلت فخذ الأرض حتى قامت بين يديه فاستسجدها
ثلاثا فشهدت انه كما قال ثم رجعت الى مكانها ٢٢ عن جابر رضي الله
عنه ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضى حاجته فلم ير شيئا يستريح به
فاذا بسجرتين بشاطئ الوادی فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى احدهما فاخذ بفص من اغصانها فقال اتقادي على باذن الله
فانقادت معه كالبعير الخشوش الذي يصانع قائده وذكرا برأيه فعل بالآخرى كذلك
حتى اذا كان بالمنتصف بينهما قال التمتا على باذن الله فالتمتا فجلس
خلفهما فخرجت اخضر وجلست احداث نفسي فالتفت
فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقبلا والشجرتان قد افترقتا فقامت
كل واحدة منهما على ساق ٢٣ عن ابن عباس رضي الله عنهما قال
لا عرائ ارايت ان دعوت هذا العذق من هذه التخله اتشهد اني رسول الله
قال نعم فدعا فجعل يتقز حتى اتاه فقال ارجع فعاد الى مكانه ٢٤ عن جابر
رضي الله عنه كان المسجد مسقوفا على جذوع نخل وكان النبي صلى الله
عليه وسلم اذا خطب يقوم الى جذع منها فلما صنع له المنبر سمعنا ذلك الجذع
صوتا كصوت العشار وفي رواية انس حتى ارنج المسجد لخواره وفي رواية
سهل وكثر بكاء الناس لما رأوا به وفي رواية المطلب حتى تصدع وانشق حتى جاء
النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده عليه فسكت والخبر يابن الجذع
وحينه باعتبار منبه مشهور عند السلف والخلف وباعتبار معناه متواتر
يفيد العلم القطعي رواه من التحابة بضعة عشر منهم ابى بن كعب وانس ابن
مالك وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس وسهل ابن سعد الساعدي
وابو سعيد الخدري وبريدة وأم سلمة والمطلب بن ابى وداعة رضي الله عنهم
كلهم يحدثون بمعنى هذا الحديث وان كانت الفاظهم مختلفة في باب التحديث
فلا شك في حصول التواتر المعنوي ٢٥ عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال كان حول البيت ستون وثلاثمائة صنم مثبتة الأرجل بالراس
في الحجارة فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد عام
الفتح جعل يشير بقضيب في يده ا لها ولا يمسهما ويقول جاء

ای الذی جعل فی انفه
خشاش وهوس بالکسر
عود یربط علیه جبل

ای تشق سجد ای اعدونه

الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً اشار الى وجه ضم الاوقع
للقه واللقاه الاوقع لوجه حتى ما بق منها صنم ٢٦ دعا النبي صلى الله
عليه وسلم رجلا الى الاسلام فقال لا أومن بك حتى تحيى لى ابنتى فقال
صلى الله عليه وسلم ارنى قبرها فاراه اياه فقال صلى الله تعالى عليه وسلم يا فلانة
قالت لبيك وسعديك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اتحبين ان ترجعى
الى الدنيا فقالت لا والله يا رسول الله اتنى وجدت الله خيرا الى من ابوى ووجدت
الآخرة خيرا من الدنيا ٢٧ ذبح جابر رضى الله عنه شاة وطبخها وثرى
فى جفنة واتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل القوم وكان عليه
الصلوة والسلام يقول لهم كلوا ولا تكسروا اعظما ثم انه صلى الله عليه وسلم
جمع اعظام ووضع يده عليها ثم كلم بكلام فاذا الشاة قامت تنفض ذنبها
٢٨ عن سعد بن وقاص رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
لنيا واتى السهم لانصل به فيقول ارم به وقدرى رسول الله صلى الله عليه
وسلم يومئذ عن قوسه حتى اندقت واصيبت يومئذ عين قتادة يعنى ابن
النعمان حتى وقعت على وجته فردها رسول الله صلى الله عليه وسلم
فكانت احسن عينيه ٢٩ عن عثمان ابن حنيف ان اعمى قال رسول الله
ادع الله ان يكشف لى عن بصرى قال فانطلق فتوضأ ثم صلى ركعتين
ثم قل اللهم انى استلك واتوجه اليك بنبيك محمد بنى الرحمة يا محمد انى اتوجه
بك الى ربك ان يكشف لى عن بصرى اللهم شفعه فى قال فرجع وقد كشف
الله عن بصره ٣٠ ابن ملاعب الاسنة اصابه استسقاء فبعث الى النبي
صلى الله عليه وسلم فاخذ بيده حثوة من الارض فقل عليها فاعطاها
رسوله فاخذها متعجبا يرى ان قد هزى به فاتاه بها وهو على شفا فشر بها
فشفاه الله تعالى ٣١ عن حبيب بن فديك ان اياه ايبست عيناه فكان
لا يبصر بهما شيئا فنفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى عينيه فابصر
فرايته يدخل الابرة وهو ابن ممانين ٣٢ تغل فى عيني على رضى الله عنه
يوم خيبر وكان رمدا فاصبح بارئاً ٣٣ نفت على ضربة بساق سلمة بن
الاكوع يوم خيبر فبرأت ٣٤ اتته امرأة من خثعم معها صبي به بلاء لا يتكلم
فاتى بماء فغمض فاه وغسل يديه ثم اعطاها اياه وامرها بسقيه ومسه به
فبرأ الغلام وعقل عقلا يفضل عقول الناس ٣٥ عن ابن عباس رضى الله
عنهما جاءت امرأة بابن لها به جنون فمسح صدره ففتح ثغره فخرج من جوفه

مثل الجر والاسود فشفي ٣٦ انكفأت القدر على ذراع محمد بن حاطب وهو طفل فسمح عليه ودعاه وتقل فيه فبرء لحينه ٣٧ سكنت في كف شر جيل الجعفي سلعة تمنعه القرض على السيف وعنا ن الدابة فشكاهما للنبي صلى الله عليه وسلم فزال يطحنها حتى رفعها ولم يبق لها اثر ٣٨ عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قالت امي يارسول الله خادمك انس ادع الله قال اللهم اكثرما له وولده وبارك له فيما آتيتك قال انس فوالله ان مالى لكثير وان وادى وولد ولدى ليعادون اليوم على نحو المائة ٣٩ دعا على كسرى حين مزق كتابه ان يمزق الله ملكه فلم يبق له باقية ولا بقيت لافارس رياسة في سائر اقطار الدنيا ٤٠ عن اسماء بنت ابى بكر رضى الله عنهما انها اخرجت جبة طانسة وقالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يلبسها فتحن يغسلها للمرضى يستشفى بها وهذه المعجزات وان لم يتواتر كل واحد منها فالقدر المستترك بينها متواتر بلا شبهة كشجاعة على وسخاوة حاتم وهذا القدر يكتفى والحالات التى نقلها مرقس ولو قالها احاد ليس اعتبارها مثل الاحاديث الصحيحة المروية بروايات الاحاد انما تأسست عليها المتصلة بل الحالات التى اتفق على نقلها الانجيليون الاربعة احاد لا يزيد اعتبارها عندنا على رواية الاحاد كما عرفت فى الباب الاول (المسلك الثانى ٢) انه قد اجتمع فيه من اخلاق العظيمة والافاضات الجزيلة والكمالات العملية والعلمية والمحاسن الراجعة الى النفس والبدن والنسب والوطن ما يجزم العقل بانه لا يجتمع فى غير نبي فان كل واحد منها وان كان يوجد فى غير الانبياء ايضا لكن مجموعها مما لا يحصل الا للانبياء فاجتماعها فى ذاته صلى الله عليه وسلم من دلائل النبوة وقد اقر المخالفون ايضا بوجود اكثر هذه المحاسن فى ذاته صلى الله عليه وسلم مثلا اسيان همبس المسيحى من الذين هم اشد اعداء النبي صلى الله عليه وسلم والطاعينين فى حقه لكنه اضطر فى الاقرار بوجود اكثر الامور المذكورة فى ذاته صلى الله عليه وسلم كما نقل سيل قوله فى مقدمة ترجمة القرآن فى الصفحة السادسة من النسخة المطبوعة سنة ١٠٨٥ هـ كذا (انه كان حسن الوجه وزكيا وكانت طريقته مرضية وكان الاحسان الى المساكين شيئا وكان يعامل الكل بالخلق الحسن وكان شجاعا على الاعداء وكان يعظم اسم الله تعظيما عظيما وكان يشدد على المفتريين والذين يرمون البراءة والزالين والقاتلين واهل

الفضول والطامعين وشهود الزور تشديد ابلغا وكانت كثرة وعظه في الصبر والجود والرحم والبر والاحسان وتعظيم الابوين والكبار وتوقيرهم وتكرعهم وكان عابدا مرئضا في الغاية) انتهى كلامه (المسلك الثالث) من نظري ما اشتملت شريعته القراء عليه مما يتعلق بالاعتقادات والعبادات والمعاملات والسياسات والاداب والحكم علم قطعا انها ليست الامن الوضع الاكهي والوحي السماوي وان المبعوث بها ليس الانبيا وقد عرفت في الباب الخامس ان اعتراضات القسيسين عليها ضعيفة جدا منشأها الغناد الصرف والاعتساف (المسلك الرابع) انه عليه السلام ادعى بين قوم لا كتاب لهم ولا حكمة فيهم اني بعثت من عند الله بالكتاب المير والحكمة الباهرة لآل نور العالم بالايمان والعمل الصالح وانتصب مع ضعفه وفقره وقلة اعوانه وانصاره مخالفا لجميع اهل الارض آحادهم واوساطهم وسلاطينهم وجبابرتهم فضل ارائهم وسفه احلامهم وابطل مللهم وهدم دولهم وظهر دينه على الاديان في مدة قليلة شرقا وغربا وزاد على مر الاعصار والازمان ولم يقدر الاعداء مع كثرة عددهم وعددهم وسدة شوكتهم وشكيتهم وفرط تعصهم وحيتهم وبذل غاية جهدهم في اطفاء نور دينه وطمس آثار مذهبه فهل يكون ذلك الابعون الهى وتايد سماوى ولنعم ما قال غملاييل معلم اليهود لهم في حق الحوار بين (ياها ارجال الاسرائليون احترزوا لانفسكم من جهة هؤلاء الناس في ما انتم من معون ان تعملوا) ٣٦ (لانه قبل هذه الايام قام ثوداس قائلا عن نفسه انه شئ الذي التصق به عدد من الرجال نحوار بعمائية الذي قتل جميع الذين انقادوا اليه تبددوا وصاروا لا شئ) ٣٧ بعد هذا قام يهودا الجليلي في ايام الاكتاب وازاع وراءه شعبا غفيرا فذاك ايضا هلك جميع الذين انقادوا اليه تشتتوا) ٣٨ (والان اقول لكم تخوا عن هؤلاء الناس واتركوهم لانه ان كان هذا الراى واهذا العمل من الناس فسوف ينقض) ٣٩ (وان كان من الله فلا تقدر و ان تنقضوه لئلا توجدوا محاريبين لله ايضا كما هو مصرح به في الباب الخامس من كتاب الاعمال والاية السابعة من الزبور الاول هكذا (لان الرب يعرف طريق الصديقين وطريق المنافقين تهلك) والاية السادسة من الزبور الخامس هكذا (وتهلك كل الذين يتكلمون بالكذب الرجل

السافك الدماء والغاش يرذله الرب) والاية السادسة عشر من الزبور
الرابع والثلاثين هكذا (وجه الرب على الذين يعملون المساوى ليبيد
من الارض ذكركم) وفي الزبور السابع والثلاثين هكذا (١٧ لان
سواء عدد الخطاة تنكر والرب يعضد الصديقين) ٢٠ (الخطاة
فيهلكون واعدا الرب جميعا اذ يمجدون و يرتفعون يبيدون وكالدخان
يفنون) فلو لم يكن محمد صلى الله عليه وسلم من الصديقين لاهلك الرب
طريقه ورذله واباد ذكره من الارض وكسر سواعده وافناه كالدخان
لكنه لم يفعل شيئا منها فكان محمد صلى الله عليه وسلم من الصديقين
ولعمري ان علماء يروى تستنت في تكذيب الدين المحمدي محاربون لله لكن
الوقت قريب فسوف يعلمون وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون)
ولا يقدر ون على نقضه البتة كما وعد الله * يريدون ليطفؤا نور الله *
اى دين الاسلام * بافوا همهم * اى باقوالهم الباطلة * والله متم نوره
اى مبلغه غايته * ولو كره الكافرون * اى اليهود والنصارى والمشركون
ولنعم ما قيل الاقل * لمن ظلم الى حاسدا * ادرى على من اسأت الادب * اسأت
على الله في فعله * كأنك لم ترض الى ما وهب (المسلك الخامس) انه ظهر في وقت
كان الناس محتاجين الى من يهديهم الى الطريق المستقيم ويدعوهم
الى الدين القويم لان العرب كانوا على عبادة الاوثان وواد البنات
والغرس على اعتقاد الالهين ووطئ الامهات والبنات والنزك على
تخريب البلاد وتعذيب العباد والهند على عبادة البقر والسجود للشجر
والحجر واليهود على الجحود ودين انتشبيه وترويح الاكاذيب المغتريات
والنصارى على القول باثليث وعبادة الصليب وصور القديسين
والقديسات وهكذا سائر الفرق في اودية الضلال والانحراف عن الحق
والاشتغال بالحمال ولا يلبق بحكمة الله الملك المدين ان لا يرسل في هذا الوقت
احدا يكون رحمة للعالمين وما ظهر احد يصلح لها هذا الشأن العظيم وبؤس هذا
البيان القويم خير (* محمد بن عبد الله *) صلى الله عليه وسلم فانزال الرسوم
الزائفة والمقاتلات الفاسدة واشرفت شمس التوحيد واقار التنزيه
وزالت ظلمة الشرك والسنوية والتثليث والتشبيه عليه من الصلاة افضلها
ومن التحيات اكملها واليه اشار الله تعالى بقوله * يا اهل الكتاب قد جاءكم
رسولنا بين لكم على فترة من الرسل ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير

فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شيء قدير* قال الفخر الرازي قدس سره
 في تفسير هذه الآية (الفائدة في بعثة محمد صلى الله عليه وسلم عند فترة
 من الرسل هي ان التغير والتحريف قد تطرق الى الشرائع المتقدمة
 لتقادم عهد ها وطول زمانها وبسبب ذلك اختلط الحق بالباطل
 والصدق بالكذب وصار ذلك عذرا ظاهرا في اعتراض الخلق عن العبادات
 لان لهم ان يقولوا يا الهنا عرفنا انه لا بد من عبادتك ولكننا ما عرفنا كيف
 نعبد فبعث الله تعالى في هذا الوقت محمدا عليه السلام ازالة لهذا العذر) انتهى
 كلامه بلفظه (المسالك السادس) اخبار الانبياء المتقدمين عليه عن نبوته
 عليه السلام ولما كان القيسيون يغفلون العوام في هذا الباب تغليطا
 عظيما استحسنت ان اقدم على نقل تلك الاخبار امرورا ثمانية تفيد للنظر
 بصيرة (الامر الاول) ان الانبياء الاسرائيلية مثل اشعيا وارميا ودانيال
 وحزقيال وعيسى عليهم السلام اخبروا عن الحوادث الالهية كحادثة
 بخت نصر وقورش واسكندر وخلفائه وحوادث ارض ادوم ومصر ونيوى
 وبابل ويبعد كل البعد ان لا يخبر احد منهم عن خروج محمد صلى الله عليه
 وسلم الذي كان وقت ظهوره كاصغر البقول ثم صار شجرة عظيمة تتأوى
 طيور السماء في اغصانها فكسر الجبابرة والا كاسرة وبلغ دينه سرقا
 وغربا وغلب الاديان وامتد دهرها بحيث مضى على ظهوره مدة الف
 ومائتين وثمانين الى هذا الحين ويمتد ان شاء الله الى اخر بقاء الدنيا وظهر
 في امته الوفاء والوفاء من العلماء اربابين والحكماء المتقين والاولياء ذوي الكرامات
 والمجاهدين والسلطين العظام وهذه الحادثة كانت اعظم الحوادث وما كانت
 اقل من حادثة ارض ادوم ونيوى وغيرهما فكيف يجوز العقل السليم انهم اخبروا
 عن الحوادث الضعيفة وتركوا الاخبار عن هذه الحادثة العظيمة (الامر الثاني)
 ان النبي المقدم اذا اخبر عن النبي المتأخر لا يستتر في اخباره ان يخبر بالتفصيل
 التام بانه يخرج من القبيلة الثلاثية في السنة الغلانية في البلد الغلاني وتكون
 صفته كيت وكيت بل يكون هذا الاخبار في غالب الاوقات مجملا عند العوام
 واما عند الخواص فقد يصير جليا بواسطة القرائن وقد بقي خفيا عليهم ايضا
 لا يعرفون مصداقه الا بعد ادعاء النبي اللاحق ان النبي المتقدم اخبر عنى
 وظهور صدق ادعائه بالعجزات وعلامات النبوة وبعد الادعاء وظهور
 صدقه يصير جليا عندهم بلا ريب ولذلك يعاتبون كما عاتب المسيح عليه

السلام علماء اليهود بقوله (ويل لكم ايها الناموسيون لانكم اخذتم مفتاح المعرفة ما دخلتم انتم والداخلون منعتوهم) كما هو مصرح به في الباب الحادي عشر من انجيل لوقا وعلى مذاق المسيحيين قديسي خفيا على الانبياء فضلا عن العلماء بل قديسي خفيا على النبي المخبر عنه على زعمهم في الباب الاول من انجيل يوحنا هكذا ١٩ (وهذه هي شهادة يوحنا حين ارسل اليهود من اورشليم كهنة ولاويين ليسألوه من انت) ٢٠ (فاعترف ولم ينكر واقراني لست انا المسيح) ٢١ (فسألوه اذا ما ذا ايليا انت فقال لست انا النبي انت فاجاب لا) ٢٢ (فقالوا له من انت اعطى جوابا للذين ارسلونا ما ذا تقول عن نفسك) ٢٣ (قال انا صوت صارخ في البرية قوموا طريق الرب كما قال اشعيا النبي) ٢٤ (وكان المرسلون من افريسين) ٢٥ (فسالوه وقالوا له فبايالك تعبد ان كنت لست المسيح ولا ايليا ولا النبي) والالف واللام في لفظ النبي الواقع في الاية ٢١ و ٢٥ للعهد والمراد النبي المعهود الذي اخبر عنه موسى عليه السلام في الباب الثامن عشر من سفر الاستثناء على ما صرح به العلماء المسيحية فالكهنة واللاويون كانوا من علماء اليهود وواقفين عن كتبهم وعرفوا ايضا ان يحيى عليه السلام نبي لكنهم شكوا في انه المسيح عليه السلام او ايليا عليه السلام او النبي المعهود الذي اخبر عنه موسى عليه السلام فظهر منه ان علامات هؤلاء الانبياء الثلاثة لم تكن مصرحة في كتبهم بحيث لا يبقى الاشتباه للخواص فضلا عن العوام فلذلك سألوا اولاً انت المسيح فبعد ما انكر يحيى عليه السلام عن كونه مسيحا سألوه أنت ايليا فبعد ما انكر عن كونه ايليا ايضا سألوه أنت انبي المعهود ولو كانت العلامات مصرحة لما كان شك للعجم بل ظهر منه ان يحيى عليه السلام لم يعرف نفسه انه ايليا حتى انكر فقال لست انا وقد شهدت عيسى انه ايليا في الباب الحادي عشر من انجيل متى قول عيسى عليه السلام في حق يحيى عليهما السلام هكذا (وان اردتم ان تقبلوا فهذا هو ايليا المزمع ان ياتي) وفي الباب السابع عشر من انجيل متى هكذا ١٠ (وساله تلاميذه قائلين فلماذا يقول الكتبة ان ايليا ينبغي ان ياتي اولاً) ١١ (فاجاب يسوع وقال لهم ان ايليا ياتي اولاً ويرد كل شيء) ١٢ (ولكني اقول لكم ان ايليا قد جاء ولم يعرفوه بل عملوا به كل ما ارادوا كذلك ابن الانسان ايضا سوف يتألم منهم) ١٣ (حينئذ فهم التلاميذ انه قال لهم عن يوحنا المعمدان) وظهر من العبارة الاخيرة ان علماء

اليهود لم يعرفوه بانه ايليا وقعلوا به ما فعلوا وان الحواريين ايضا لم يعرفوه بانه ايليا مع انهم كانوا انبياء في زعم المسيحيين واعظم رتبة من موسى عليه السلام وكانوا اعتمدوا من يحيى ورأوه مرارا وكان مجيئه ضروريا يقبل الههم ومسيحهم وفي الاية ٣٣ من الباب الاول من انجيل يوحنا قول يحيى هكذا (وانالم اكن اعرفه لكن الذى ارسلنى لاعبد الماء ذاك قال لى الذى ترى الروح نازلا ومستقرا عليه فهذا هو الذى يعمد باروح القدس) ومعنى قوله (وانالم اكن اعرفه) على زعم القسيسين انالم اكن اعرفه معرفة جيدة بانه المسيح الموعود به فعلم ان يحيى عليه السلام ما كان يعرف عيسى عليه السلام معرفة يقينة بانه المسيح الموعود به الى ثلاثين سنة مالم ينزل الروح القدس لعل كون ولادة المسيح من العذراء لم يكن من العلامات المختصة بالمسيح والا فكيف يصح هذا الكنى اقطع النظر عن هذا واقول ان يحيى اشرف الانبياء الاسرائيلية على شهادة عيسى عليه السلام كما هو مصرح به فى الباب الحادى عشر من انجيل متى وان عيسى عليه السلام الهه ور به على زعم المسيحيين وكان مجيئه ضروريا يقبل المسيح وكان كونه ايليا يقينا فاذالم يعرف هذا النبي الاشرف نفسه الى اخر العمر ولم يعرف الهه ور به الى المدة المذكورة وكذا لم يعرف الحواريون الذين هم افضل من موسى وسائر الانبياء الاسرائيلية مدة حيات يحيى انه ايليا فاذا رتبة العلماء والعوام عندهم فى معرفة النبي اللاحق بنحبر النبي المتقدم عنه وتردد هم فيه وقيام فارس الكهنة كان نبيا على شهادة يوحنا كما هو مصرح به فى الاية الحادية والخمسين من الباب الحادى عشر من انجيله وهو اذ قتل عيسى عليه السلام وكفره واهانه كما هو مصرح به فى الباب السابع والعشرين من انجيل متى ولو كان علامات المسيح فى كتبهم مصرحة بحيث لا يبقى الاشتباه على احدا ما كان مجال هذا النبي المفتى بقتل الهه ومكفره ان يفتى بقتله وكفره ونقل متى ولو قافى الباب الثالث وعرقس ويوحنا فى الباب الاول من اناجيلهم خبرا شعبا فى حق يحيى عليهما السلام واقر يحيى عليه السلام بان هذا الخبر فى حقه على ما صرح به يوحنا وهذا الخبر فى الاية الثالثة من الباب الاربعين من كتاب اشعيا هكذا (صوت المنادى فى البرية سهلوا طريق الرب اصلحوا فى البوادي سبيلا لالهنا) ولم يذكر فيه شىء من الحالات المختصة بمسيحي عليه السلام لامن صفاته ولا من زمان خروجه ولا مكان خروجه بحيث لا يبقى الاشتباه ولو لم يكن ادعاء يحيى عليه السلام بان هذا الخبر فى حقه وكذا ادعاء مؤلفى العهد

الجديد لما ظهر هذا العلماء المسيحية وخواصهم فضلا عن العوام لان وصف
 النداء في البرية يعم اكثر الانبياء الا سر ائيلية الذين جاؤا من بعد اشعيا
 عليه السلام بل يصدق على عيسى عليه السلام ايضا لانه كان ينادى مثل
 نداء يحيى عليه السلام توبوا لانه قد اقترب ملكوت السماء وسيظهر لك في
 الامر السادس حال الاخبار التي نقلها الانجيليون في حق عيسى عليه السلام
 عن الانبياء المتقدمين عليهم السلام ولا ندعى ان الانبياء الذين اخبروا عن
 محمد صلى الله عليه وسلم كان اخبار كل منهم بصفته مفصلا بحيث لا يكون
 فيه مجال التأويل للمعاند قال الامام الفخر الرازي في ذيل تفسير قوله تعالى
 * ولا تلبسوا الحق بالباطل ونكتوا الحق واتم تعلمون * (واعلم ان الاظهر
 في الباء في قوله بالباطل انها باء الاستعانة كالتى في قولك كتبت بالقلم والمعنى
 لا تلبسوا الحق بسبب الشبهات التى وردت فيها على السامعين وذلك لان
 النصوص الواردة في التوراة والانجيل في امر محمد عليه السلام كانت
 نصوصا خفية تحتاج في معرفتها الى الاستدلال ثم انهم كانوا يجادلون
 فيها ويشوشون وجه الدلالة على المتأملين فيها بسبب الغاء الشبهات)
 انتهى كلامه بلفظه قال المحقق عبد الحكيم السيالكوتى في حاشيته على
 البضاوى (هذا فصل يحتاج الى مزيد شرح وهو يجب ان يتصور
 ان كل نبي اتى بلفظة معرضة واسارة مدرجة لا يعرفها الا الراسخون في
 العلم وذلك لحكمة الهية وقد قال العلماء ما تفك كتاب منزل من السماء
 من تضمن ذكر انبي صلى الله عليه وسلم لكن باشارات ولو كان منجليا للعوام
 لما عوتب علماؤهم في كتمانهم ثم ازداد ذلك غموضا بنقله من لسان الى لسان
 من العبراني الى السرياني الى العربي وقد ذكرت محصلة الفاظ من التوراة
 والانجيل اذا اعتبرتها وجدتها دالة على صحة نبوته عليه السلام بتمريض
 هو عند الراسخين في العلم جلى وعند العامة خفى) انتهى كلامه بلفظه
 (الامر الثالث) ادعاء ان اهل الكتاب ما كانوا ينتظرون نيا اخر غير المسيح
 وايلى ادعاء باطل لا اصل له بل كانوا منتظرين لغيرهما ايضا لما علمت في الامر
 الثاني ان علماء اليهود المعاصرين لعيسى عليه السلام سألوا يحيى عليه السلام
 اولاً انت المسيح ولما انكر سألوه أنت ايليا ولما انكر سألوه
 أنت النبي اى النبي الموعود الذى اخبر به موسى فعلم ان هذا النبي كان
 منتظرا مثل المسيح وايليا وكان مشهورا بحيث ما كان محتاجا الى ذكر الاسم

بل الاشارة اليه كانت كافية وفي الباب السابع من انجيل يوحنا بعد نقل قول عيسى عليه السلام هكذا ٤٠ (فكثيرون من الجمع لما سمعوا هذا الكلام قالوا هذا بالحقيقة هو النبي) ٤١ (وآخرون قالوا هذا هو المسيح) وظهر من هذا الكلام ايضا ان النبي المعهود عندهم كان غير المسيح ولذلك قالوا بل هو بالمسيح (الامر الرابع) ادعاء ان المسيح خاتم النبيين ولا نبي بعده باطل لما عرفت في الامر الثالث انهم كانوا منتظرين للنبي المعهود الاخر الذي يكون غير المسيح وابليا عليهم السلام ولما لم يثبت بالبرهان مجيئه قبل المسيح فهو بعده . ولانهم يعترفون بنسوة الخواريين و بولس بل بنسوة غيرهم ايضا وفي الباب الحادي عشر من كتاب الاعمال هكذا ٢٧ (في تلك الايام انحدر الانبياء من اورشليم الى انطاكية) ٢٨ (وقام واحد منهم اسمه اغابوس و اشار بارو ح ان جوعا عظيما كان عتيذا ان يصبر على جميع المسكونة الذي صار في ايام كلود بوس) (قيصر) فهوؤلاء كلهم كانوا انبياء على تصريح انجيلهم واخبر واحد منهم اسمه اغابوس عن وقوع الجذب العظيم وفي الباب الحادي والعشرين من الكتاب المذكور هكذا ١٠ (وبينما نحن مقيمون اياما كثيرة انحدر من اليهودية نبي اسمه اغابوس) ١١ (فجاء الينا واخذ منطقة بولس و ربط يدي نفسه ورجليه وقال هذا يقوله الروح القدس الرجل الذي له هذه المنطقة هكذا سير بطه اليهود في اورشليم ويسلمونه الى ايدي الامم) وفي هذه العبارة ايضا تصریح بكون اغابوس نبيا وتارة يتمسكون لاثبات هذا الادعاء بقول المسيح المنقول في الاية الخامسة عشر من الباب السابع من انجيل متى هكذا (احترزوا من الانبياء الكذبة الذين يأتونكم بثياب الحملان ولكنهم من داخل ذئاب خاطفة) والتمسك به عجيب لان المسيح عليه السلام امر بالاحتراز من الانبياء الكذبة لا الانبياء الصديقة ايضا ولذلك قيد بالكذبة نعم لوقال احترزوا من كل نبي يجي بعدى لكان بحسب الظاهر وجه للتمسك وان كان واجب التأويل عندهم لبوت نبوة الاشخاص المذكورين وقد ظهر الانبياء الكذبة الكثيرون في الطبقة الاولى بعد صعوده كما ينظر من الرسائل الموجودة في العهد الجديد في الباب الحادي عشر من الرسالة الثانية الى اهل قورنثيوس هكذا ١٢ (ولكن ما افعله سأفعله لا قطع فرصة الذين يريدون فرصة كي يوجدوا كما نحن ايضا فيما يقفون به) ١٣ (لان

مثل هؤلاء هم رسل كذبة فعلة ما كرون مغيرون شكلهم الى شبه رسل المسيح) فقد سهم بنادى يا على نداء ان الرسل الكذبة الغدارين ظهر وا في عهده . وقد تنسبوا برسل المسيح وقال آدم كلارك المفسر في شرح هذا المقام (هؤلاء الاشخاص كانوا يدعون كذبا انهم رسل المسيح وما كانوا رسل المسيح في نفس الامر وكانوا يعظون ويجهدون ولكن مقصودهم ما كان الا جلب المنفعة) وفي الباب الرابع من الرسالة الاولى ليوحنا هكذا (ايها الاحباء لاتصدقوا كل روح بل امتحنوا الارواح هل هي من الله لان الانبياء الكذبة كثيرون قد خرجوا الى العالم) فظهر من العبارتين ان الانبياء الكذبة قد ظهر وا في عهد الحوارين وفي الباب الثامن من كتاب الاعمال هكذا ٩ (وكان قبلا في المدينة رجل اسمه سيمون يستعمل السمرو يد هس شعب السامرة قائلان انه شئ عظيم) ١٠ (وكان الجميع يتبعونه من الصغير الى الكبير قائلين هذا هو قوة الله العظيمة) وفي الباب الثالث عشر من الكتاب المذكور هكذا (ولما اجتاز الجزيرة الى باقوس وجدار جلا سحر انبيا كذبا يهوديا اسمه بار يشوع) وكذا سيظهر الدجالون الكذابون يدعى كل منهم انه المسيح كما اخبر عيسى عليه السلام (وقال لا يضلكن احد فان كثيرين سيأتون باسمي قائلين انا هو المسيح ويضلون كثيرين) كما هو مصرح به في الباب الرابع والعشرين من انجيل متى فقصود المسيح عليه السلام التحذير من هؤلاء الانبياء الكذبة والمسحاء الكذبة لامن الانبياء الصادقين ايضا ولذلك قال بعد انقول المذكور في الباب السابع (من ثمارهم يعرفونهم هل يجتنون من الشوك عنبنا ومن الحسك تينا) ومحمد صلى الله عليه وسلم من الانبياء الصادقين كما يدل عليه ثماره على ما عرفت في المسالك المتقدمة ولا اعتبارا بطاعن المنكرين كما ستعرف في الفصل الثاني ولان كل شخص يعلم ان اليهود ينكرون عيسى بن مريم عليهما السلام ويكذبهونه وليس عندهم رجل اشرف منه من ابتداء العالم الى زمان خروجه وكذا الوف من الحكماء والعلماء الذين هم من ابناء صنف القسيسين وكانوا مسيحيين ثم خرجوا عن هذه الملة لاستقباحهم اياها ينكرونه ويستهزؤن عليه وعلى ملته والقوا رسائل كثيرة لاثبات ارائهم واشتهرت هذه الرسائل في اكناف العالم ويزيد متبعوهم كل يوم في ديار اور وافكم ان انكار اليهود هؤلاء الحكماء والعلماء في حق عيسى عليه السلام غير مقبول عندنا فكذا

انكار اهل التثليث في حق محمد صلى الله عليه وسلم غير مقبول عندنا (الامر الخامس) الاخبارات التي نقلها المسيحيون في حق عيسى عليه السلام لاتصدق عليه على تفاسير اليهود وتأويلاتهم ولذلك هم يتكرونها اشد الانكار والعلماء المسيحية لا يلتفتون في هذا الباب الى تفاسيرهم وتأويلاتهم ويفسرونها ويؤولونها بحيث تصدق في زعمهم على عيسى عليه السلام قال صاحب ميراث الحق في الفصل الثالث من الباب الاول في الصفحة ٤٦ من النسخة الفارسية المطبوعة سنة ١٨٤٩ (المعلمون القدماء من الملة المسيحية ادعوا هذه الدعوى الصحيحة فقط ان اليهود ادولوا الايات التي كانت اشارة الى يسوع المسيح بتأويلات غير صحيحة وغير لايقنة وينوها خلاف الواقع) انتهى وقوله ادعوا هذه الدعوى الصحيحة فقط غلط يقينا لان المعلمين القدماء كما ادعوا هذه الدعوى ادعوا ان اليهود حرفوا الكتب تحريفا لفظيا كما عرفت في الباب الثاني لكني اقطع النظر عن هذا واقول كما ان تأويلات اليهود في الايات المذكورة مردودة غير صحيحة وغير لايقنة عند المسيحيين كذلك تأويلات المسيحيين في الاخبارات التي هي في حق محمد صلى الله عليه وسلم مردودة غير مقبولة عندنا (وسترى ان الاخبارات التي نقلها في حق محمد صلى الله عليه وسلم اظهر صافا من الاخبارات التي نقلها الانجيليون في حق عيسى عليه السلام فلا بأس علينا ان لم نلتفت الى تأويلاتهم الفاسدة وكان اليهود ادعوا في حق بعض الاخبارات التي هي في حق عيسى عليه السلام على زعم المسيحيين انها في حق مسيحيهم المنتظر وفي حق غيره اوليست في حق احد والمسيحيون يدعون انها في حق عيسى عليه السلام ولا يسألون بمخالفتهم فكذلك نحن لانبالي بمخالفة المسيحيين في حق بعض الاخبارات التي هي في حق محمد صلى الله عليه وسلم لوقالوا انها في حق عيسى عليه السلام وسترى ايضا ان صدقها في حق محمد صلى الله عليه وسلم اليق من صدقها في حق عيسى عليه السلام فادعائنا احق من ادعائهم (الامر السادس) مؤلفوا العهد الجديد باعتقاد المسيحيين ذوو الهام وقد نقلوا الاخبارات في حق عيسى عليه السلام فيكون هذا النقل على زعمهم بالالهام فاذا كررنا منها بطريق الانعوج ليقبس المخاطب حال هذه الاخبارات بالاخبارات التي نقلها في هذا المسلك في حق محمد صلى الله عليه وسلم وان سلك احد من القسيسين مسلك الاعتساف وتصدى لتأويل الاخبارات

التي انقلها في هذا المسلك يجب عليه ان يوجه اولا الاخبارات التي نقلها مؤلفوا العهد الجديد في حق عيسى عليه السلام ليظهر للنصف اللبيب حال الاخبارات التي نقلها الجانبان ويقابلها باعتبار القوة والضعف وان غرض النظر عن توجيه الاخبارات العيسوية التي نقلها المؤلفون المذكورون واول الاخبارات المحمدية التي انقلها في هذا المسلك يكون محمولا على مجزئه وتعصبه لانك قد علمت في الامر الثاني والخامس ان المعاند له مجال واسع للتأويل في امثل هذه الاخبارات وانما اكتفيت على نبذ مما نقله مؤلفوا العهد الجديد لانه اذا ظهر ان البعض منها غلط يقيئا والبعض منها محرف والبعض منها لا يصدق على عيسى عليه السلام الا بالادعاء البحث والتحكم الصرف ظهر ان حال الاخبارات الاخر التي نقلها المسيحيون الذين لبسوا ذوى الهام ووحى يكون اسوء فلا حاجة الى نقلها (الخبر الاول) ماهو المنقول في الباب الاول من انجيل متى وقد عرفت في بيان الغلط الخمسين في الفصل الثالث من اباب الاول انه غلط على ان كون مريم عذراء وقت الحبل غير مسلم عند اليهود والمنكرين ولا يتم عليهم حجة لانها قبل ولادة عيسى عليه السلام كانت في نكاح يوسف النجار على تصریح الانجيل واليهود لمعاصرون لعيسى عليه السلام يقولون انه ولد يوسف النجار كما هو مصرح في الاية ٥٥ من الباب ١٣ من انجيل متى والاية ٤٥ من الباب ١ والاية ٤٢ من الباب السادس من انجيل يوحنا والى الان يقولون هكذا بل اسنع منه والعلامة الاخرى المختصة بعيسى عليه السلام غير مذكورة في هذا الخبر (والخبر الثاني) ماهو المنقول في الاية السادسة من الباب الثاني من انجيل متى وهو اشارة الى الاية الثانية من اباب الخامس من كتاب ميخا ولا تطابق عبارة متى عبارة ميخا واحدا هما محرفة وقد عرفت في الشاهد الثالث والعشرين من المقصد الاول من الباب الثاني ان محققيهما اختاروا تحريف عبارة ميخا لكن ادعائهم هذا لاجل محاسبة الا انجيل فقط وعند المخالف باطل (والخبر الثالث) ماهو المنقول في الاية الخامسة عشر من الباب المذكور من انجيل متى (والخبر الرابع) ماهو المنقول في الاية ١٧ و ١٨ من الباب المذكور (والخبر الخامس) ماهو المنقول في الاية الثالثة والعشرين من الباب المذكور وهذه الاخبار الثلاثة غلط كما عرفت في الفصل الثالث من الباب الاول (والخبر السادس) الاية التاسعة من الباب السابع والعشرين من انجيل

متى وقد عرفت في الشاهد التاسع والعشرين من المقصد الثاني من الباب الثاني انه غلط على ان هذا الحال يوجد في الباب الحادى عشر من كتاب زكريا ولا مناسبة له بالقصة التى نقلها متى لان زكريا عليه السلام بعدما ذكر اسمى عصو بن ورعى قطع يقول هكذا ترجمه عريضة سنة ١٨٤٤ ١٢ (وقلت لهم ان حسن في اعينكم فيها توا اجرى والا فكفوا فوزنوا اجرى ثلاثين من الفضة) ١٣ (وقال لى الرب السها الى صناع التماثيل نمنا كرىما ائمنونى به فاخذت الثلاثين من الفضة والقيتها في بيت الرب الى صناع التماثيل) فظاهر كلام زكريا انه بيان حال لا اخبار عن الحادثة الاتية وان يكون آخذ الدراهم من الصالحين مثل زكريا عليه السلام لامن الكافرين مثل يهودا (والخبر السابع) مانقله مقدسهم بولس في الاية السادسة من الباب الاول من الرسالة العبرانية وقد عرفت حاله في الفصل الثالث انه غلط لا يصدق على عيسى عليه السلام (والخبر الثامن) الاية الخامسة والثلاثون من الباب الثالث عشر من انجيل متى هكذا (لكى يتم ما قيل بالنبي القائل ساقح بامثال فى وانطق بمكتوبات منذ تأسس العالم) وهو اشارة الى الاية الثانية من الزبور الثامن والسبعين لكنه ادعاء محض وتحكم بحت لان عبارة هذا الزبور هكذا ٢ (اقح بالامثال فى وانطق بالذى كان قديما) ٣ (كل ما سمعناه وعرفناه واباؤنا اخبرونا) ٤ (ولم يخفوه عن اولادهم الى الجيل الاخر اذ يخبرون بتساويح الرب وقواته وعجائبه التى صنع) ٥ (اذا قام الشهادة فى يعقوب ووضع التاموس فى اسرائيل كل الذى (اوصى اباؤنا ليعرفوا به ابناءهم) ٦ (لكيما يعلم الجيل الاخر بينهم المولودين) ٧ (فيقومون ايضا ويخبرون به ابناءهم) ٨ (لكي يجعلوا انكالهم على الله ولا ينسوا اعمال الله ويلتمسوا وصايا) ٩ (لئلا يكونوا مثل اباؤهم الجيل الاعرج الملمر الذى لم يستقم قلبه ولا امننت بالله روحه) وهذه الايات صريحة فى ان داود عليه السلام يريد نفسه ولذا عبر عن نفسه بصيغة المتكلم ويروى الحالات انى سمعها من الاباء ليبلغ الى الابناء على حسب عهد الله لتبقى الرواية محفوظة وبين من الاية العاشرة الى الخامسة والستين حال انعامات الله والمعجزات الموسوية وشرارة بنى اسرائيل وما لحقهم بسببها ثم قال ٦٦ (واستيقظ الرب كالنائم مثل الجبار المفيق من الخمر) ٦٧ (فضرب اعداءه فى الورا وجعلهم عارا الى الدهر) ٦٨ (وابعد محلة يوسف

ولم يختبر سبط افرام (٦٩) بل اختار سبط يهوذا لجل صيهون الذي احب (٧٠) وبني مثل وحيد القرن قدسه واسسه في الارض الى الابد) (٧١) واختار داود عبده واخذه من مراعى الغنم (٧٢) ومن خلف المرضعات اخذه ليرعى يعقوب عبده واسرائيل ميراثه (٧٣) فرأهم بدعة قلبه ويفهم يديه اهداهم) وهذه الايات الاخيرة ايضا دالة صراحة في ان هذا الزبور في حق داود عليه السلام فلا علاقة لهذا بعيسى عليه السلام (والخبر التاسع) في الباب الرابع من انجيل متى هكذا (١٤) لكي يتم ما قيل باشعيا النبي القائل (١٥) ارض زبولون وارض نفتاليم طريق البحر عبر الاردن جليل الامم (١٦) الشعب الجالس في ظلمة ابصر نورا عظيما والجالسون في كورة الموت وظلاله اشرق عليهم نور) وهو اشارة الى الاية الاولى والثانية من الباب التاسع من كتاب اشعيا وعبارته هكذا (في الزمان الاول استخفت ارض زبولون وارض نفتال في الاخر تنقلت طريق البحر عبر الاردن جليل الامم) (٢) الشعب السالك في الظلمة رأى نورا عظيما الساكنون في بلاد ظلال الموت اشرق عليهم نور) وفرق ما بين العبارتين فاحد يها محرفة ومع قطع النظر عن هذا لادلالة الكلام اشعيا على ظهور شخص بل الظاهر ان اشعيا عليه السلام يخبر ان حال سكان ارض زبولون ونفتالي كان سقيما في سالف الزمان ثم صار حسنا كما تدل عليه صيغة الماضي اعني استخفت وتنقلت ورأى واشرق وان عد لنا عن الظاهر وحملنا على المجاز بمعنى المستقبل وقلنا ان رؤية النور واشراقه عليهم عبارة عن مرور الصلحاء بأرضهم فادعاء ان مصداق هذا الخبر عيسى عليه السلام فقط تحكم صرف لان كثيرا من الاولياء والصلحاء مر بتلك الارض سيما اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم واولياء امته ايضا الذين زالت ظلمة الكفر والتلث من هذه الديار بسببهم وظهر نور التوحيد وتصديق المسيح كما ينبغي واكتفى بخوف التطويل على هذا القدر ونقلنا الاخبار الاخر ايضا في ازالة الالهام وغيره من مؤلفاتي ويئت وجوه ضعفها (الامر السابع) ان اهل الكتاب سلفا وخلفاءا دتهم جارية بانهم يترجون غالبا الاسماء في تراجعهم ويوردون بدلها معانيها وهذا خبط عظيم ومنشأ للفساد وانهم يزيدون تارة شيئا بطريق التفسير في الكلام الذي هو كلام الله في زعمهم

ولا يشير الى الامتياز وهذان الامران بمنزلة الامور العادية عندهم
ومن تأمل في تراجعهم المتداولة بالسنة مختلفة وجد شواهد تلك الامور
كثيرة وانا اورد ايضا بطريق الامتداح بعضا منها ١ في الاية الرابعة
عشر من الباب السادس عشر من سفر التكوين في الترجمة العربية المطبوعة
سنة ١٦٢٥ وسنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٤ هكذا (لذلك دعيت اسم تلك
البيير الحى الناظر في فترجوا اسم البئر الذى كان في العبراني بالعربي
في الاية الرابعة عشر من الباب الثاني والعشرين من سفر التكوين في الترجمة
العربية المطبوعة سنة ١٨١١ هكذا اسمى ابراهيم اسم الموضع مكان يرحم الله
زائره) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ (دعا اسم ذلك الموضع الرب
يرى) فترجم المترجم الاول الاسم العبراني بمكان يرحم الله زائره والمترجم الثانى بارب
يرى ٣ وفي الاية العشرين من الباب الحادى والثلاثين من سفر التكوين
في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٦٢٥ وسنة ١٨٤٤ هكذا (فكتم
يعقوب امره عن حبه) وفي ترجمة ارد والمطبوعة سنة ١٨٢٥ لفظ لابان
موضع حبه فوضع مترجوا العربية لفظ الحى موضع الاسم ٤ وفي الاية
العاشرة من الباب التاسع والاربعين من سفر التكوين في الترجمة العربية
المطبوعة سنة ١٦٢٥ وسنة ١٨٤٤ (فلا يزول القضيبي من يهود والمدير
من فخذته حتى يحيى الذى له الكل واياه تنتظر الامم) فقوله (الذى له
الكل) ترجمة لفظ شيلوه وهذه الترجمة موافقة للترجمة اليونانية وفي الترجمة
العربية المطبوعة سنة ١٨١١ (فلا يزول القضيبي من يهودا والرسم
من تحت امره الى ان يحيى الذى هو له واليه يجتمع الشعوب) وهذا المترجم
ترجم لفظ شيلوه (بالذى هو له) وهذه الترجمة موافقة للترجمة السريانية وترجم
هذا اللفظ محققهم المشهور ليكلرك بعاقبته وفي ترجمة ارد والمطبوعة سنة ١٨٢٥
وقع لفظ شيلا وفي الترجمة اللاتينية و لكتيت (الذى سير سل) فالمترجون
ترجوا لفظ شيلوه بما ظهر وترجم عندهم وهذا اللفظ كان بمنزلة
الاسم للشخص المبشر به ٥ وفي الاية اربعة عشر من الباب الثالث
من سفر الخروج في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٦٢٥ وسنة ١٨٤٤
فقال الله لموسى (اهيه أشرا هيه) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١
(قال له الا زلى الذى لا يزال) فلفظ أهيه أشرا هيه كان بمنزلة اسم الذات
فترجمه المترجم الثانى بالزلى الذى لا يزال ٦ وفي الاية الحادية عشر من الباب

الثامن من سفر الخروج في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٦٢٥ سنة ١٨٤٤
 هكذا (تبق في النهار فقط) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ هكذا
 (تبق في النيل فقط) ٧ وفي الآية الخامسة عشر من الباب السابع عشر
 من سفر الخروج في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٦٢٥ سنة ١٨٤٤
 هكذا (فابنى موسى مذبحا و دعا اسمه الرب عظمى) وفي الترجمة العربية
 المطبوعة سنة ١٨١١ (وبنى مذبحا وسماه الله على) وترجمة اردو موافقة
 لهذه الاخيرة فاقول مع قطع النظر عن الاختلاف ان المترجمين ترجوا الاسم
 العبراني ٨ وفي الآية الثالثة والعشرين من الباب الثلاثين من سفر الخروج
 في الترجمتين المذكورتين هكذا (من مائة فائقة) وفي الترجمة العربية
 المطبوعة سنة ١٨١١ (من المسك الخالص و بين الميعة والمسك فرق ما
 ففسروا الاسم العبراني بما ترجم عندهم ٩ وفي الآية الخامسة من الباب
 الرابع والثلاثين من سفر الاستثناء في الترجمتين المذكورتين هكذا (فبات
 هناك موسى عبد الرب) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ هكذا
 (فبات هناك موسى رسول الله) فهؤلاء المترجمون لو بدلوا في البسارات
 المحمدية لفظ رسول الله بلفظ اخر فلا استبعاد منهم ١٠ وفي الآية الثالثة
 عشر من الباب العاشر من كتاب يوشع في الترجمة العربية المطبوعة سنة
 ١٨٤٤ هكذا (اليس هذا مكتوبا في سفر الابرار) وفي الترجمة العربية
 المطبوعة سنة ١٨١١ (اليس هو مكتوبا في سفر المستقيم) وفي الترجمة
 الفارسية المطبوعة سنة ١٨٣٨ لفظ (يا صار) موضع الابرار او المستقيم
 وفي الترجمة الفارسية المطبوعة سنة ١٨٤٥ لفظ ياشرو وفي ترجمة اردو
 المطبوعة سنة ١٨٢٥ لفظ ياشا لعل يا صار او ياشرو او ياشا اسم مصنف
 انكثت مترجم مترجوا العربية هذا الاسم على ارائهم بالابرار او المستقيم
 ١١ وفي الباب الثامن من كتاب اشعيا في الترجمة الفارسية المطبوعة سنة
 ١٨٣٩ هكذا ١ (وخداوند مرا فرمود كد لوحى يزرك بكبر واز قلم كند
 كارد رباب مهر شلال جاشز بنويس) ٣ (اورا مهر شلال جاشز نام بنه)
 وترجمة اردو المطبوعة سنة ١٨٢٥ توافقها وفي ترجمة العربية المطبوعة
 هكذا ١ (وقال الى الرب خذك مدرجا عظيما واكتب فيه بكتابة انسان
 انتهب مستجلا اسلب سريعا) ٣ (ادع اسمه اغنم بسرعة واتهب عاجلا)
 وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ ١ (وقال الى الرب خذك

مدرجا صحيفا صحيفة جديدة كبيرة واكتب فيها كتابة انسان حاد ليصنع
 نهب الغنائم لانه حضر) ٣ (ادع اسمه اغتم بسرعة وانهبوا تجده) فكان
 اسم الابن مهر شالال جاشنر فترجم مترجوا العربية هذا الاسم على اراهم
 وخالفوا فيما بينهم ومع قطع النظر عن المخالفة زاد مترجم العربية المطبوعة
 سنة ١٨١١ الفاظا من قبل نفسه فامثال هؤلاء لو بدلوا في البشارات
 المحمدية اسما من اسماء النبي صلى الله عليه وسلم اوزادوا شيئا فلا استبعاد
 منهم لان هذا الامر يصدر عنهم بحسب عاداتهم ١٢ وفي الاية الرابعة عشر
 من الباب الحادى عشر من انجيل متى في الترجمة العربية المطبوعة سنة
 ١٨١١ وسنة ١٨٤٤ هكذا (فان اردتم ان تقبلوه فهو ايليا المزمع ان يأتى)
 وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١٦ (فان اردتم ان تقبلوه فهذا هو
 المزمع بالاتيان) فالمترجم الاخير بدل لفظ ايليا بهذا فامثال هؤلاء لو بدلوا
 اسما من اسماء النبي صلى الله عليه وسلم في البشارة فلا عجب ١٣ وفي الاية
 الاولى من الباب الرابع من انجيل يوحنا في الترجمة العربية المطبوعة سنة
 ١٨١١ وسنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٤ هكذا (لما علم يسوع) وفي الترجمة
 العربية المطبوعة سنة ١٨١٦ وسنة ١٨٦٠ (لما علم الرب) فبدل
 المترجمان الاخيران لفظ يسوع الذى كان علم عيسى عليه السلام
 بالرب الذى هو من الالفاظ التعظيمية فلو بدلوا اسما من
 اسماء النبي صلى الله عليه وسلم بالالفاظ التحقيرية لاجل عاداتهم وعنادهم
 فلا عجب وهذه الشواهد تدل على ترجمة الاسماء وايراد لفظ اخر بدلها
 ١ في الباب السابع والعشرين من انجيل متى هكذا (ونحو الساعة التاسعة
 صرخ يسوع بصوت عظيم قائلا ايلي ايلي لما شبقتنى اى الهى الهى لما
 ذا ركننى) وفي الباب الخامس عشر من انجيل مرقس هكذا (وفي الساعة
 التاسعة صرخ يسوع بصوت عظيم قائلا الوى الوى لما شبقتنى الذى تفسيره
 الهى الهى لما ذا ركننى) فلفظ اى الهى الهى لما ذا ركننى في انجيل متى
 وكذا لفظ الذى تفسيره الهى الهى لما ذا ركننى في انجيل مرقس ليسا
 من كلام الشخص المصلوب يقينا بل الحقا بكلامه ٢ في الاية السابعة
 عشر من الباب الثالث من انجيل مرقس هكذا (لقبهما ييوان رجس
 اى ابني الرعد) فلفظ اى ابني الرعد ليس من كلام عيسى عليه السلام بل هو
 الحاقى ٣ في الاية الحادية والاربعين من الباب الخامس من انجيل مرقس هكذا

(وقال لها طليثا قومي الذي تفسيره يا صبية لك اقول قومي) فهذا التفسير الحاقى ليس من كلام عيسى عليه السلام ٤ في الاية الرابعة والثلاثين من الباب السابع من انجيل مرقس في الترجمة المطبوعة سنة ١٨١٦ (ونظر الى السماء وتأوه وقال افتنا يعني انفتح) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ (ونظر الى السماء وتنهد وقال افتنا الذي هو انفتح) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ هكذا (ونظر الى السماء وتنهد وقاله انفتح الذي هو انفتح) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٦٠ هكذا (ورفع نظره نحو السماء وان وقال له افتنا اي انفتح) ومن هذه العبارة وان لم يعلم صحة اللفظ العبراني هو افتنا او افتنا او انفتح او افتنا لاجل اختلاف التراجم التي منسأ اختلا فهاعد م صحة الفاظ اصولها لكنه يعلم يقينا ان لفظ اي انفتح او الذي هو انفتح الحاقى ليس من كلام عيسى عليه السلام وهذه الاقوال المسيحية الاربعة التي نقلت من الشاهد الاول الى ههنا تدل على ان المسيح عليه السلام كان يتكلم باللسان العبراني الذي كان لسان قومه وما كان يتكلم باليوناني وهو قريب القياس ايضا لانه كان عبرانيا ابن عبرانية نسأ في قومه العبرانيين فنقل اقواله في هذه الاناجيل في اليوناني نقل بالعنى وهذا امر آخر زائد على كون اقواله مروية برواية الاحاد ٥ في الاية الثامن والثلاثين من الباب الاول من انجيل يوحنا هكذا (فقال له رب الذي تفسيره يا معلم) فقولاه الذي تفسيره يا معلم الحاقى ليس من كلامهما ٦ في الاية الحادية والاربعة من الباب المذكور في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ و سنة ١٨٤٤ (قد وجدنا مسيا الذي تأويله المسيح) وفي الترجمة الفارسية المطبوعة سنة ١٨١٦ (ما مسيح را كه ترجمه ان كرستوس ميباشد يا قديم) وترجمه اردو المطبوعة سنة ١٨١٤ توافق الفارسية فيعلم من الترجمتين العريبتين ان اللفظ الذي قاله اندراوس هو مسيا وان المسيح ترجمته ومن الترجمة الفارسية وارد وان اللفظ الاصل هو المسيح وكرستوس ترجمته ويعلم من ترجمه اردو المطبوعة سنة ١٨٣٩ ان اللفظ الاصل خرسته وان المسيح ترجمته فلا يعلم من كلامهم ان اللفظ الاصل اي لفظ كان اسميا او المسيح او خرسته وهذه الالفاظ وان كان معناها واحدا لكن لاشك ان الذي قاله اندراوس هو واحد من هذه الثلاثة يقينا واذا ذكر اللفظ والتفسير فلا بد من ذكر اللفظ الاصل اولاً ثم من ذكر تفسيره لكنني اقطع

النظر عن هذا واقول ان التفسير المشكوك اياما كان الحق ليس من كلام
الندراوس ٧ في الاية الثانية والاربعين من اباب الاول من انجيل يوحنا
قول عيسى عليه السلام في حق بطرس الحواري في الترجمة العربية
المطبوعة سنة ١٨١١ هكذا (انت تدعى ببطرس الذي تأويله الصخرة
وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١٦) ستمى انت بالصفا المفسر
بطرس) وفي الترجمة العارسية المطبوعة سنة ١٨١٦ (ترا بكيفاس كه
ترجة ان سنك است نداخواهد كرد) امطر الله حجارة على تحقيتهم
وتصحيحهم لا يتميز من كلامهم المفسر عن المفسر لكني اقطع النظر عن
هذا واقول ان التفسير ليس من كلام المسيح عليه السلام بل هو الحاق واذا
كان حال تراجعهم وحال تحفيقهم في لقب الههم ولقب خليفته كما علمت فكيف
نرجو منهم صحة بقاء لفظ محمد او احد اولقب من القابہ صلى الله عليه وسلم
٨ في الاية اشية من الباب الخامس من انجيل يوحنا في حق البركة في الترجمة
العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ (تسمى بالعبرانية بيت صيدا) وفي الترجمة
العربية المطبوعة سنة ١٨٦٠ (يقال لها بالعبرانية بيت حسدا) وفي
الترجمة العربية المطبوعة ١٨١١ (تسمى بالعبرانية بيت حصدا اي بيت
الرحمة) فلا خلاف بين صيدا وحسدا وحصدا وان كان ثمة من ثمرات
تصحيحهم الكتب السوية لكني اقطع النظر عنه واقول المترجم الاخير
زاد التفسير من جانب نفسه في الكلام الذي هو كلام الله في زعمه فلوزادوا
شيئا بطريق التفسير من جانب انفسهم في البشارات المحمدية فلا بعد منهم
٩ في الاية السادسة واثلاثين من الباب التاسع من كتاب الاعمال هكذا
(وكان في يافا تليذة اسمها طابيثا الذي ترجمته غزاله) ١٠ في الاية الثامنة
من الباب الثالث عشر من كتاب الاعمال في الترجمة العربية المطبوعة
سنة ١٨٤٤ (فاصبهما اليماس الساحر لان هكذا يترجم اسمه) وفي
الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٦٠ (فقاومهما عليهما الساحر لان
هكذا يترجم) وفي بعض تراجم اردو لفظ الماس وفي بعضها الماء فمع قطع
النظر عن الاختلاف في ان اسمه اليماس او عليهما او الماس او الماء اقول ان ترجمة
اسمه الحاقية ١١ في اخر رسالة بولس الاولى الى اهل قورنثوس في الترجمة
العربية المطبوعة سنة ١٨١٦ هكذا (الاومن لا يحب ربنا المسيح

فليكن ملعونا مارن اتي) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤
هكذا (ومن لا يحب ربنا يسوع المسيح فليكن محر وما ماران اتي) وفي
الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٦٠ (ان كان احد لا يحب الرب
يسوع المسيح فليكن اناثما ماران انا) وفي الترجمة العربية المطبوعة
سنة ١٨١١ (من لا يحب الرب يسوع المسيح فليكن مفرو زامارن اتي
اي الرب قد جاء) فمع قطع النظر عن صحة اللفظ الاصل اقول ان المترجم
الاخير قد زاد من جانب نفسه التفسير وقال اي الرب قد جاء وهذه شواهد
التفسير ثبتت مما ذكرنا ان ترجمة الاسماء اوتبدلها بالفاظ اخرى وكذا الخاق
التفسيرات من جانب انفسهم من عاداتهم الجبائية سلفا وخلفا فلا بعد في
ان ترجوا اسما من اسماء النبي صلى الله عليه وسلم او بدلوه بلفظ آخر او زادوا
بطريق التفسير او غير التفسير شيئا بحيث يخل الالاسم لال بحسب
النظار ولا شك ان اهتمامهم في هذا الامر كان زائدا على الاهتمام
الذي كان لهم في مقابلة فرقهم وما قصروا في التحريف في مقابلتهم
على ما عرفت في الباب الثاني من قول هورن (ان هذا الامر ايضا محقق
ان بعض التحريفات القصدية صدرت عن الذين كانوا من اهل الديانة
والدين وكانت هذه التحريفات ترجع بعد هم لتؤيد بها مسئلة مقبولة
او يدفع بها الاعتراض الوارد مثلا ترك قصدا الآية الثالثة والاربعون
من الباب الثاني والعشرين من انجيل لوقا لان بعض اهل الديانة
ظنوا ان تقوية الملك للرب متاف لا لوهيته وترك قصدا في الباب الاول
من انجيل متى هذه الالفاظ قبل « ان يجتمعا » في الآية الثامنة عشر
وهذه الالفاظ انما البكر في الآية الخامسة والعشرين لتلايق الشك
في ابتكاره اندائمة لمريم عليها السلام ويدل لفظ اثني عشر باحد عشر في
الآية الخامسة من الباب الخامس عشر من الرسالة الاولى الى اهل قورنثيوس
ثلاثا يقع الزام الكذب على بولس لان يهوذا الاسخريوطي كان قد مات
قبل وترك بعض الالفاظ في الآية الثانية والثلاثين من الباب الثالث عشر
من انجيل مرقس ورد هذه الالفاظ بعض المرشدين ايضا لانهم تخیلوا
انها مؤيدة لفرقة ابرين وزيد بعض الالفاظ في الآية الخامسة والثلاثين
من الباب الاول من انجيل لوقا في الترجمة السريانية والفارسية والعربية
واتهويك وغيرها من التراجم وفي كثير من نقول المرشدين في مقابلة فرقة

٨ رضى الله تعالى عنها /
هذه العبارة شعار الا
عليهم الصلوة والسلام
ولم تنبه امرأة قط (قاب
عذ

يؤتى كينس لانها كانت تنكر ان عيسى فيه صفتان انتهى كلامه فاذا كانت
 خصلة اهل الدين والديانة ما عرفت فما ظنك بغير اهل الديانة بل الحق ان
 التحريف القصدى بالتبديل والزيادة والنقصان من خصائصهم كلهم
 اجمعين فبعض الاخبار التي نقلها العلماء الاسلاف من اهل الاسلام
 مثل الامام القرطبي وغيره ولا تجدوها موافقة في بعض الالفاظ للتراجم المشهورة
 الآن فسيبه غالباً هذا التغير لان هؤلاء العلماء من اهل الاسلام نقلوا عن الترجمة
 العربية التي كانت رابطة في عهدهم وبعدها منهم وقع الاصلاح في تلك
 الترجمة ويحتمل ان يكون ذلك السبب اختلاف التراجم لكن الاول هو
 المعتمد لانارى ان هذه العادة جارية الى الآن في تراجهم ورسائلهم الا
 ترى الى ميزان الحق ان نسخة ثلاث الاولى النسخة القديمة ورد عليها
 صاحب الاستفسار ولما رد عليها وتنبه مصنفها اصلح النسخة القديمة
 فزاد في بعض المواضع ونقص في البعض وبذل في البعض ثم طبع هذه
 النسخة المصلحة وكتب جواب الاستفسار وسماه بحل الاشكال ثم كتبت
 الرد على تلك النسخة الثانية لميزان الحق ونهت في كل موضع خالفت
 فيه هذه النسخة الجديدة للنسخة العتيقة وسميته بمعدل اعوجاج الميزان
 لكن كتابي هذا لم يسبق في الهند لاجل بعض الحوادث وكتب
 بعض احبابي الرد على حل الاشكال في جواب الاستفسار وسماه
 بالاستبشار وطبع هذا الرد واشتهر في الهند وفي زمان طبعه واشتهاره
 كان مؤلف الميزان في الهند ومضت مدة عشرين سنة على طبعه وما كتب
 المؤلف المذكور في جوابه شيئاً وسمعت من بعض الثقات انه اصلح في المرة
 الثالثة الميزان الذي طبعه بالتركي وغير في المواضع التي رأى فيها التغير
 واجبا مل التغير في ابتداء الفصل الثاني من الباب الاول وغيره ومن رأى الاستفسار
 ولم تصل اليه النسخة القديمة للميزان بل وصلت اليه النسخة الثانية والثالثة واراد
 ان يصحح نقل صاحب الاستفسار كلام مؤلف الميزان بهاتين النسختين
 وجد غير مطابق لهما في بعض المواضع وكذا من رأى معدل اعوجاج
 الميزان ولم تصل اليه النسخة الاولى والثانية بل وصلت اليه النسخة
 الثالثة التركية واراد تصحيح النقل بهذه التركية وجد في بعض المواضع النقل
 غير مطابق بها فان لم يكن وافقاً من هذا التغير والاصلاح يظن ان الراد
 الناقل اخطأ في النقل وليس كذلك بل حصل هذا الامر من تغير المردود

٨ لكثرة

عليه وتحريفه والراد الناقل مصيب فالماصل ان امثال هذا الاصلاح
 والتحريفات جارية في كتبهم وتراجهم ورسائلهم الى هذا الحين (الامر
 الثامن) ان بولس وان كان عند اهل التثليث في رتبة الحوارين لكنه غير
 مقبول عندنا ولانعه من المؤمنين الصادقين بل من المنافقين الكذابين
 ومعلى الزور والرسائل الخداعين الذين ظهروا بالكثرة ٨ بعد عروج المسيح
 كما عرفت في الامر الرابع وهو خرب الدين المسيحي واباح كل محرم لمعتقديه
 وكان في ابتداء الامر مؤيدا للطبقة الاولى من المسيحيين جهرا لكنه لما رأى
 ان هذا الايذاء الجهرى لا ينفع نفعا معتدا به دخل على سبيل النفاق في
 هذه الملة وادعى رسالة المسيح وظهر ان هذا الظاهرى فنعمل في
 هذا الحجاب مافعل وقبلة اهل التثليث لاجل زهده الظاهري ولاجل
 افراغ ذمتهم عن جميع التكاليف الشرعية كما قبل اناس كثيرون
 من المسيحيين في القرن الثاني منس الذي كان زاهدا مناضا وادعى
 اني هو الفا ر قليط الموعود به فقبلوه لاجل زهده ورياضته كما سيذكره
 في البشارة الثامنة عشر ورده المحققون من علماء الاسلام سلفا وخلفا قال
 الامام القرطبي رحمه الله في كتابه في حق بولس هذا مجيبا لبعض القسيسين
 في بحث مسئلة الصوم هكذا (قلنا ذلك) اي بولس (هو الذي فسد
 عليكم اديانكم واعمى ابصاركم واذهانكم ذلك هو الذي غير دين المسيح
 الصحيح الذي لم تسمعوا له بخبر ولا وقتتم منه على اثر هو الذي صرناكم
 عن القبلة وحلال لكم كل محرم كان في الملة ولذلك كثرت احكامه عندكم
 وتداولتموها بينكم) انتهى كلامه بلفظه وقال صاحب منجبل من حرف
 الانجيل في الباب التاسع من كتابه في بيان فضائح النصارى في حق بولس
 هذا هكذا (وقد سلبهم بولس هذا من الدين بلطيف خداعه اذ رأى
 عقولهم قابلة لكل مايلقى اليها وقد طمس هذا الخبيث رسوم التوراة)
 انتهى كلامه بلفظه وهكذا اقوال علماء الآخرين فكلامه عندنا مردود
 ورسالته المنصمة بالعهد العتيق كلها واجبة الرد ولا نستري قوله بحجة خردل
 فلا نقل عن اقواله في هذا المسلك شيئا ولا يكون قوله حجة علينا واذ عرفت
 هذه الامور الثمانية اقول ان الاخبارات الواقعة في حق محمد صلى الله
 عليه وسلم توجد كثيرة الى الآن ايضا مع وقوع التحريفات في هذه الكتب
 ومن عرف اول طريق اخبار النبي المقدم عن النبي المتأخر على ما عرفت

في الامر الثاني ثم نظر ثانيا بنظر الانصاف الى هذه الاخبارات وقابلها
بالاخبارات التي نقلها الانجيليون في حق عيسى عليه السلام وقد عرفت
نبذا منها في الامر السادس جزم بان الاخبارات المحمدية في غاية القوة
وانقل في هذا المسالك عن الكتب المعتبرة عند علماء پروتستنت ثمانى عشرة
بشارة (البشارة الاولى) في الباب الثامن عشر من سفر الاستثناء هكذا
١٧ (فقال الرب لى نعم جميع ما قالوا ١٨ وسوف اقيم لهم نبيا مثلك من بين
اخوتهم واجعل كلامى في فمه ويكلمهم بكل شىء امره به ١٩ ومن لم يطع
كلامه الذى يتكلم به باسمى فانا اكون المنتقم من ذلك ٢٠ فاما النبي الذى
يجزى بالكبرياء ويتكلم فى اسمى مالم امره بانه يقوله ام باسم الهة غيبي
فليقتل ٢١ فان احيت وقلت فى قلبك كيف استطيع ان اميز الكلام الذى
لم يتكلم به الرب ٢٢ فهذه تكون لك آية ان ما قاله ذلك النبي فى اسم الرب
ولم يحدث فالرب لم يكن تكلم به بل ذلك النبي صورته فى تعظم نفسه
ولذلك لا تخشاه) وهذه البشارة ليست بشارة يوشع عليه السلام
كما يزعم الان احبار اليهود ولا بشارة عيسى عليه السلام كما زعم
علماء پروتستنت بل هو بشارة محمد صلى الله عليه وسلم لعشرة اوجه
الوجه الاول ١ قد عرفت فى الامر الثالث ان اليهود المعاصرين لعيسى
عليه السلام كانوا ينتظرون نبيا آخر مبشرا به فى هذا الباب وكان هذا
المبشر به عندهم غير المسيح فلا يكون هذا المبشر به يوشع ولا عيسى
عليهما السلام والوجه ٢ الثانى انه وقع فى هذه البشارة لفظ مثلك ويوشع
وعيسى عليهما السلام لا يصح ان يكون مثل موسى عليه السلام اما واولا
فلانهما من بنى اسرائيل ولا يجوز ان يقوم احد من بنى اسرائيل مثل موسى
كأن دل عليه الآية العاشرة من الباب الرابع والثلاثين من سفر الاستثناء
وهى هكذا ٥ واما ثانيا فلانه لا مماثلة بين يوشع وبين موسى عليهما السلام
لان موسى عليه السلام صاحب كتاب وشريعة جديدة مشتملة على اوامره ونواهي
ويوشع ليس كذلك بل هو متبع لشريعة وكذا لا توجد المماثلة التامة بين
موسى وعيسى عليهما السلام لان عيسى عليه السلام كان آلهما وريا على زعم
النصارى وموسى عليه السلام كان عبدا لله وان عيسى عليه السلام على زعمهم
صار ملعونا لنفاعة الخلق كما صرح به بولس فى الباب الثالث من رسالته الى اهل
غلاطية وموسى عليه السلام ما صار ملعونا لشفاعتهم وان عيسى عليه السلام

دخل الجحيم بعد موته كما هو مصر في عقايد اهل التثليث وموسى عليه السلام
 ما دخل الجحيم وان عيسى عليه السلام صلب على زعم انتصارى ليكون
 كفارة لآفته وموسى عليه السلام ما صار كفارة لآفته بالصلب وان شريعة
 موسى مشتملة على الحدود والعزيرات واحكام الغسل والطهارات
 والمحرمات من المأكولات والمشروبات بخلاف شريعة عيسى عليه السلام
 فانها فارغة عنها على ما يشهد به هذا الانجيل المتداول بينهم وان موسى
 عليه السلام كان رئيسا مطاعا في قومه نفاذا لاوامره ونواهي عيسى
 عليه السلام لم يكن كذلك الوجه الثالث ٣ انه وقع في هذه البشارة
 لفظ من بين اخوتهم ولا شك ان الاسباط الاثنتى عشرة كانوا موجودين
 في هذا الوقت مع موسى عليه السلام حاضرين عنده فلو كان المقصود
 كون النبي المبشر به منهم قال منهم لامن بين اخوتهم لان الاستعمال الحقيقي
 لهذا اللفظ ان لا يكون المبشر به له علاقة اصلية والبطنية ببني اسرائيل
 كما جاء لفظ الاخوة بهذا الاستعمال الحقيقي في وعد الله هاجر في حق اسمعيل
 عليه السلام في الاية الثانية عشر من الباب السادس عشر من سفر التكوين
 وعبارتها في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ هكذا (وقبله جميع
 اخوته يذصب المضارب وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١
 هكذا بمحضرة جميع اخوته يسكن) وجاء بهذا الاستعمال ايضا في الاية الثامنة
 عشر من الباب الخامس والعشرين من سفر التكوين في حق اسمعيل في الترجمة
 العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ هكذا (منتهى اخوته جميعهم سكن) وفي الترجمة
 العربية المطبوعة سنة ١٨١١ هكذا (اقام بمحضرة جميع اخوته) والمراد
 بالاخوة ههنا بنى عيسو واسحق وغيرهم من ابناء ابراهيم عليهم السلام
 وفي الاية الرابعة عشر من الباب العشرين من سفر العدد هكذا (ثم ارسل
 موسى رسلا من قادم الى ملك ادوم قائلا هكذا يقول اخوك اسرائيل لك
 قد علمت كل البلاء الذي اصابنا) وفي الباب الثاني من سفر الاستثناء هكذا ٢
 (وقال لي الرب ٤ ثم اوص الشعب انكم ستجوزون في تخوم اخوتكم بنى
 عيسو الذين في ساعير وسيخسونكم ٨ فلما جزنا اخوتنا بنى عيسو الذين
 يسكنون ساعير الخ) والمراد باخوة بنى اسرائيل بنو عيسو ولا شك ان استعمال
 لفظ اخوة بنى اسرائيل في بعض منهم كما جاء في بعض المواضع من التوراة
 استعمال مجازى ولا يترك الحقيقة ولا يصار الى المجاز ما لم ينع من الحيل

علی المعنی الحقیقی مانع قوی و یوشع و عیسی علیهما السلام کانا من بنی
 اسرائیل فلا تصدق هذه البشارة علیهما الوجه ۴ الرابع انه وقع فی هذه
 البشارة لفظ سوف اقيم و یوشع علیه السلام کان حاضرا عند موسی علیه
 السلام داخلا فی بنی اسرائیل نبیا فی هذا الوقت فكيف یصدق علیه
 هذا اللفظ الوجه ۵ الخامس انه وقع فی هذه البشارة لفظ اجعل کلامی
 فی فیه وهو اشارة الى ان ذلك النبی ینزل علیه اسکاب والیائه یكون امیا
 حافظا للکلام وهذا لا یصدق علی یوشع علیه السلام لانتفاء کلا الامرین
 فیه الوجه ۶ السادس انه وقع فی هذه البشارة ومن لم یطع کلامه الذی
 یتکلم به فانا آکون المنتقم من ذلك فهذا الامر لما ذکر لتعظیم هذا النبی
 المبشر به فلا بد ان یمتاز ذلك المبشر به بهذا الامر عن غیره من الانبیاء فلا
 یجوز ان یزاد بالانتقام من المنکر العذاب الاخر وی الکائن فی جنهم او المحن
 وانه بات اندنیویدا نتی تلحق المنکرین من الغیب لان هذا الانتقام لا یختص
 بانکار نبی دون نبی بل یعم الجميع حیث یراد بالانتقام الانتقام انشربعی
 فظهر منه ان هذا النبی یكون مأمورا من جانب الله بالانتقام عن منکره
 فلا یصدق علی عیسی علیه السلام لان شریعته خالية عن احکام
 الحدود والقصاص و التعمیر و الجهاد الوجه ۷ السابع فی الباب الثالث
 من کتاب الاعمال فی الترجمة العربیة المطبوعة سنة ۱۸۴۴ هکذا ۱۹
 فتوبوا وارجعوا کی تمحی خطایاکم ۲۰ حتی اذا تأتانی ازمة الراحة من قدام
 وجه الرب ویرسل المنادی به لکم وهو یسوع المسیح ۲۱ الذی ایاہ ینبغی
 للسماء ان تقبله الى الزمان الذی یسترد فیه کل شیء نکلیم به الله علی افواه
 انبیائه القدیسین منذ الدهر ۲۲ ان موسی قال ان الرب الهکم یقیم لکم نبیا
 من اخوتکم منلی له تسمعون فی کل ما یکلمکم به ۲۳ ویکون کل نفس لا تسمع
 ذلك النبی قهلاک من الشعب و فی الترجمة الفارسیة المطبوعة سنة ۱۸۱۶ و سنة
 ۱۸۲۸ و سنة ۱۸۴۱ و سنة ۱۸۴۲ هکذا ۱۹ (توبیه نعماید و باز کست کند
 تا که کنها ن شما محو شود تا که زمان نازة کیر از حضور خداوند بیاید)
 ۲۰ (و یسوع مسیح را که ندا بشما می شود باز فرستد) ۲۱ (زیرا که
 باید که اسمان او را نکند ارد تا وقت ثبوت انچه خداوند بزبان پیغمبران
 مقدس خود از ایام قدیم فرموده است) ۲۲ که موسی بیدران ما کفت
 که خدای شما خداوند پیغمبری را منلی من از برای شما از میان برادران

شما مبعوث خواهد نمود و هر چه او بشما گوید شما راست که اطاعت نمائید)
 ٢٣ (و اینچنین خواهد بود که هر کس که سخن آن پیغمبر را نشنود از قوم
 بریده خواهد شد) فهذه العبارة سيما بحسب التراجم الفارسية تدل صراحة
 على ان هذا النبي غير المسيح عليه السلام وان المسيح لابد ان تقبله السماء
 الى زمان ظهور هذا النبي ومن ترك التعصب الباطل من المسيحيين وتأمل
 في عبارة بطرس ظهر له ان هذا القول من بطرس يكفي لابطال ادعاء
 علماء پروتستنت ان هذه البشارة في حق عيسى عليه السلام وهذه الوجوه
 السبعة التي ذكرتها تصدق في حق محمد صلى الله عليه وسلم على اكمل صدق
 لانه غير المسيح عليه السلام ويمثل موسى عليه السلام في امور كثيرة ١
 كونه عبدالله ورسوله ٢ كونه ذا الوالدين ٣ كونه ذا نكاح واولاد ٤
 كون شريعته مشتتة على السياسات المدنية ٥ كونه مأمورا بالجهاد ٦
 اشتراط الطهارة وقت العبادة في شريعته ٧ وجوب الغسل للجنب
 والحائض والنفساء في شريعته ٨ اشتراط طهارة الثوب من البول والبراز
 ٩ حرمة غير المذبوح وقرابن الاوثان ١٠ كون شريعته مشتتة
 على العبادات البدنية والرياضات الجسمانية ١١ امره بمحذ الزنا ١٢
 تعيين الحدود والتعزيرات وانقصاص ١٣ كونه قادرا على اجرائها ١٤
 تحريم الربا ١٥ امره بانكار من يدعوا الى غير الله ١٦ امره بالتوحيد الخالص
 ١٧ امره الامة بان يقولوا له عبدالله ورسوله لا ابن الله او الله والحياذ بالله ١٨
 موته على الفراش ١٩ كونه مدفونا كرسى ٢٠ عدم كونه ملعونا لاجل
 امته وهكذا امور اخر تظهرا ذاتوهم في شريعته وما لذلك قال الله تعالى
 في كلامه المجيد * انا ارسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما ارسلنا الى فرعون
 رسولا * وكان من اخوة بني اسرائيل لانه من بني اسمعيل وانزل عليه الكتاب
 وكان اميا جعل كلام الله في فمه وكان ينطق بالوحى كما قال الله تعالى
 * ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى * وكان مأمورا بالجهاد وقد انتقم
 الله لاجله من صناديد قريش والا كاسرة والقياسرة وغيرهم وظهر قبل
 نزول المسيح من السماء وكان للسماء ان تقبل المسيح عليه السلام الى ظهوره
 ليرد كل شئ الى اصله ويحق الشرك والتثليث وعبادة الاوثان ولا يرتاب احد من
 ٧ كثر اهل التثليث في هذا الزمان الا خير لان هذا الصادق المصدق
 قد اخبرنا على اتم تفصيل واكمل وجه بحيث لا يبقى ريب ما بكثرتهم وقت

قرب ظهور المهدي رضى الله عنه وهذا الوقت قريب ان شاء الله وسيظهر
الامام و يظهر الحق عن قريب ويكون الدين كله لله جعلنا الله من انصاره
وخدا مهامين الوجه ٨ الثامن انه صرح في هذه البشارة بان النبي الذي
ينسب الى الله مالم يأمره يقتل فلولم يكن محمد صلى الله عليه وسلم نبيا حقا لكان
يقتل وقد قال الله في القرآن المجيد ايضا * ولو تقول علينا بعض الاقاويل
لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين * وماقتل بل قال الله في حقه * والله
يعصمك من الناس * واوفي وعده ولم يقدر على قتله احد حتى اتى بارفيق
الاعلى صلى الله عليه وسلم وعيسى عليه السلام قتل وصلب على زعم اهل الكتاب
فلو كانت هذه البشارة في حقه لزم ان يكون نبيا كاذبا كما يزعمه اليهود والعياذ
بالله الوجه التاسع ان الله بين علامة النبي الكاذب ان اخباره عن الغيب
المستقبل لا يخرح صادقا ومحمد صلى الله عليه وسلم اخبر عن الامور الكونية
المستقبل كما علمت في المسالك الاول وظهر صدقه فيها فيكون نبيا صادقا لا كاذبا
الوجه ١٠ العاشر ان علماء اليهود سلوا اكوند مبشرا به في التوراة لكن بعضهم
اسلموا وبعضهم بقي في الكفر كما ان قيافا وكان رئيس الكهنة ونبيسا على زعم
يوحنا عرف ان عيسى هو المسيح الموعود به ولم يؤمن بل افترى بكفره وتثله كما صرح
به يوحنا في الباب الحادي عشر والامن عشر من انجيله من حديث مخبر يق
وكان جبرا عالما كثير المدل من النخل وكان يعرف رسول الله صلى الله عليه
وسلم بصفته وغلبت عليه افتدائه فلم يزل على ذلك حتى كان يوم احد وكان
يوم السبت فقتل يامعشر اليهود والله انكم لعلون ان نصر محمد عايكم بحق
قاوا فان اليوم يوم السبت قال لاسبت ثم اخذ سلاحه وخرج حتى اتى النبي
صلى الله عليه وسلم باحد وكان يوم السبت وعهد الى من ورائه من قومه
ان قتل هذا اليوم فالى محمد يصنع فيد ما اراه الله تعالى قتال حتى قتل فكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مختيرين خير يهودى وقضى رسول الله
صلى الله عليه وسلم امواله فدعا صدقات رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالمدينة منها وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال اتى رسول الله صلى الله عليه
وسلم بيت المدراس فقال اخرجوا الى اعلمكم فقالوا عبد الله بن صوريا فخلابه
رسول الله صلى الله عليه وسلم فناشده بدينه وبما نعم الله عليهم واظمهم
من المن والسلوى وظلالهم من الغمام اتعلم اتى رسول الله قال المهم نعم وان
انقوم يعرفون ما اعرف وان صفتك ونعتك لمبين في التوراة ولكن حسدوك

قال فما يمنعك انت قال اكره خلاف قومي عسى ان يتبعوك ويسلموا فاسلم وعنى
صفية بنت حبي رضى الله عنها لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
المدينة ونزل قبا غدا عليه ابي حبي بن اخضب وعنى ابو ياسر بن
اخضب مفسرين فلم يرجعا حتى كان غروب الشمس فأتيا كالبين كسلانين
ساقطين يمشيان الهويناء فهنسنت اليهما فالتفت الى احد منهما مع ما بهما
من الهم فسمعت عبي ابا ياسر يقول لابي اهو هو (اى المبشر به فى التوراة)
قال نعم والله قال اتنته وتعرفه قال نعم قال فما فى نفسك منه قال عداوته
والله ما بقيت ابدًا فلك عشرة كاملة فان قيل ان اخوة بنى اسرائيل لا ينحصر
فى بنى اسمعيل لان بنى عيسو وبنى ابناء قينورا زوجة ابراهيم عليهما
السلام من اخوتهم ايضا قلت نعم هؤلاء ايضا من اخوة بنى اسرائيل
لكنهم لم يظهر احد منهم يكون موصوفا بالامور المذكورة ولم يكن
وعد الله فى حقهم ايضا بخلاف بنى اسمعيل فانهم كان وعد الله فى حقهم
لابراهيم ولهاجر عليهما السلام مع انه لا يصح ان يكون مصداق هذا
الخبر بنى عيسو على ما هو مقتضى دعاء اسحق عليه السلام المصرح به فى
الباب السابع والعشرين من سفر التكوين ونعلم بروتسنت اعتراضان
نقلهما صاحب الميزان فى كتابه المسمى بحل الاشكال فى جواب الاستفسار
الاول انه وقع فى الآية الخامسة عشر من الباب انه من عشر من سفر
الاستثناء هكذا (فان الرب الهك يقيم من بينك من بين اخوتك) الخ
فلقط من بينك يدل دلالة ظاهرة على ان هذا الابي يكون من بنى اسرائيل
لان بنى اسمعيل وانسان ان عيسى عليه السلام نسب حمده الى امة الله
فقال فى الآية السادسة والاربعين من الباب الخامس من انجيل يوحنا
ان موسى كتب فى حقى اقول آية الاستثناء على وفق التراجع الف رسية
وتراجع اردو هكذا (فان الرب الهك يقيم من بينك من بين اخوتك ثانيا
مبلى فاسمع منه) والتفسير ايضا نقاها هكذا والجواب ان الله المذكور
لا ينفى فى مقصودنا ان محمد عليه السلام لما هاجر الى المدينة وبعده
امره وقد كان حول المدينة لاد اليه وود كثير من قريته وغيره
وغيرهم فقد فطم من بينهم ولانه انا كان من احبائه فتمسك بهم
ولان قوله من بين اخوتك يدل من هوله من بينك يدل على رأى
ابن الحاجب و متبعيه القائلين بكفاية علاقة الملازمة غير الكلية والجزئية

في تحقق هذا البديل نحو جاءني زيد اخوه وجاء يدني زيد غلامه وبديل
اضرأب على رأي ابن مالك وعلى كلا التقديرين المبدل منه غير مقصود
وبدل على كونه غير مقصود ان موسى عليه السلام لما اعاد هذا الوعد من
كلام الله في الآية الثامنة عشر لا يوجد فيه لفظ من يترك ونقل بطرس الخوارى
ايضا هذا القول ولا يوجد فيه هذا اللفظ كما علمت في الوجه السابع وكذا نقله
استغاثوس ايضا ولا يوجد في نقله ايضا هذا اللفظ كما صرح به في الباب السابع
من كتاب الاعمال وعبارته هكذا (هذا هو موسى الذي قال لبني اسرائيل نبيا
مثلي سيقم لكم الرب انهم من اخوتكم له تسمعون) فسقطه في هذه المواضع دال
على كونه غير مقصود فاحتمل البديل قوى جدا وقال صاحب الاستفسار
(ان لفظ من يترك الخاقى زيد تحريفا وبديل عليه ثلاثة امور (الاول) ان
المخاطبين في هذا الموضع كانوا بني اسرائيل كلهم لا البعض فقوله من يترك
خطاب الى جميع القوم فصار لفظ من اخوتك لغوا محضا لا معنى له لكن
لفظ من اخوتك جاء في الموضع الآخر ايضا فيكون صحيحا ولفظ من يترك
الحقيا زيد تحريفا) والثاني ٢ (ان موسى عليه السلام لما نقل كلامه الله
لا ثبات قوله لا يوجد فيه هذا اللفظ ولا يجوز ان يكون ما قال موسى مخالفا
لما قاله الله واثبت ان الخواريين كلما نقلوا هذا الكلام لا يوجد فيه لفظ
من يترك وان قتم ان المحرف اذا حرف فلم يحرف الكلام كله قلت نحن
نرى في محكمات العدالة دائما ان القبا لجأت المحرفة ثبت تحريف الالفاظ
المحرفة فيها من مواضع اخرى منها غالبا وان شهود الزور يؤخذون ببعض
بيناتهم فالوجه الوجيه على ان عادة الله جارية بانه لا يهدى كيد الخائنين
ويظهر خيانتهم على انه لا توجد له يكون اهلها كلهم خائنين
فالخائنون الذين حرفوا كتب العهد ين كان لهم لحاظ مامن جانب بعض
المتدينين فلذلك ما بداوا اكل) انتهى اقول هذا الجواب بالتسمية الى عادة
اهل الكتاب انساب كما عرفت في الامر السابع واقول في الجواب عن
الاعتراض الثاني ان اية الانجيل هكذا (لانكم لو كنتم تصدقون موسى
لكنتم تصدقونني لانه هو كتب عني وليس فيه ما تصریح بان موسى عليه
السلام كتب في حقه في الموضع الفلاني بل المفهوم منه ان موسى كتب
في حقه وهذا يصدق اذا وجد في موضع من مواضع التوراة اشارة اليه ونحن

نسلم هذا الامر كما ستعرف في ذيل بيان البشارة الثالثة لكننا نذكر ان يكون قوله اشارة الى هذه البشارة للوجوه التي عرفتها وقد ادعى هذا المعترض في الفصل الثالث من الباب الثاني من الميزان ان الاية الخامسة عشر من الباب الثالث من سفر التكوين اشارة اليه فهذا القدر يكفي لتصحيح قول عيسى عليه السلام نعم لوقال عيسى عليه السلام ان موسى عليه السلام ما اثار في اسفاره الخمسة الى نبي من الانبياء الا الى لكان لهذا التوهم مجال في ذلك الوقت (البشارة الثانية) الاية الحادية والعشرون من الباب الثاني والسلائين من سفر الاستثناء هكذا (هم اغاروني بغير اله واغضبوني بمعبوداتهم الباطلة) وانا ايضا اغيرهم بغيره شعب ويسعب جاهل اغضبهم) والمراد بسعب جاهل العرب لانهم كانوا في غاية الجهل والضلال وما كان عندهم علم لامن العلوم الشرعية ولا من العلوم العقلية وما كانوا يعرفون سوى عبادة الاوثان والاصنام وكانوا محقرين عند اليهود لكونهم من اولاد هاجر الجارية فقصود الاية ان بنى اسرائيل اغاروني بعبادة المعبودات الباطلة فاغيرهم باصطفاء الذين عندهم محقرون وجاهلون فاوفى بما وعد فبعث من العرب النبي صلى الله عليه وسلم فهداهم الى الصراط المستقيم كما قال الله تعالى في سورة الجمعة * هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم تلو عليهم اياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين * وابن المراد بالشعب الجاهل اليونانيين كما يغفهم من ظاهر كلام مقدسههم بولس في الباب العاشر من الرسالة الرومية لان اليونانيين قبل ظهور عيسى عليه السلام بازيد من ثلث مائة سنة كانوا فائقين على اهل العالم كلهم في العلوم والفنون وكان جميع الحكماء المشهورين مثل سقراط وبقرات وفساغورس وافلاطون وارسطا طاليس وارشميدس وبليناس واقليدس وجالينوس وغيرهم الذين كانوا ائمة الالهيات والرياضيات والطبيعات وفروعها قبل عيسى عليه السلام وكان اليونانيون في عهده على غاية درجة الكمال في فنونهم وكانوا واقفين على احكام التوراة وقصصها وسائر كتب العهد العتيق ايضا بواسطة ترجمة ستبوا جنت التي ظهرت في اللسان اليوناني قبل المسيح بمقدار مائتين وست وخمسين سنة لكنهم ما كانوا معتقدين للئمة الموسوية وكانوا متفحصين عن الاشياء الحكمية الجديدة كما قال مقدسههم هذا في الباب الاول من الرسالة الاولى الى اهل

قورنثيوس هكذا ٢٢ لان اليهود يألون آية واليونانيين يطلبون حكمة
 ٢٣ ولكننا نحن نكرز بالسبح مصلوبا لليهود عثرة ولل يونانيين جهالة)
 فلا يجوز ان يكون المراد بالشعب الجاهل ايونانيين فكلام مقدسهم
 في الرسالة الرومية اما ما أول او مردود وقد عرفت في الامر انما من ان قوله
 ساقط عن الاعتبار عندنا (ابشارة الثالثة) في الباب الثالث والثلاثين
 من سفر الاسماء في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ هكذا (وقال
 جاء الرب من سننا واسرق ننا من ساعير استعلن من جبل فاران ومعه الوف
 الاطهار في عينة سنة من نار) فحيثه من سببا اعطاه التوراة لموسى
 عليه السلام واشراقه من ساعير اعطاه الانجيل لعيسى عليه السلام
 واستعلانه من جبل فاران انزاله القرآن لان فاران جبل من جبال مكة
 في الباب الحادي والعشرين من سفر التكوين في حال اسمعيل عليه السلام
 هكذا ٢٠ (وكان الله معه ونما وسكن في البرية وصار شايرمى بالسهم
 ٢١ وسكن بركة فاران واخذت له امه امرأة من ارض مصر) ولا شك
 ان اسمعيل عليه السلام كانت سكونتة بمكة ولا يصح ان يراد ان النار
 لما ظهرت من طور سيناء ظهرت من ساعير ومن فاران ايضا فانتشرت في هذه
 المواضع لان الله اخلق نارا في موضع لايقال جاء الله من ذلك الموضع
 الا اذا اتبع تلك الواقعة وحى نزل في ذلك الموضع او عقوبة او ما شبه
 ذلك وقد اعترفوا ان الوحي اتبع تلك في طور سيناء فكذلك لا بد
 ان يكون في ساعير و فاران (البشارة الرابعة) في الاية العشرين
 من الباب السابع عشر من سفر التكوين وعده الله في حق اسمعيل عليه السلام
 من ابراهيم عليه السلام في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ هكذا
 (وعلى اسمعيل استجب لك هوذا اباركه واكبره واكبره جدا فسيلد اثني عشر
 رئيسا واجعله لسبع كبير) وقوله اجعله لسبع كبير يشير الى محمد صلى
 الله عليه وسلم انه لم يكن في ولد اسمعيل من كان لشعب كبير غيره وقد قال
 الله تعالى ناقل ادعاء ابراهيم واسمعيل في حقهم عليهم السلام في كلامه المجيد
 ايضا * ربه وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب
 والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم * وقال الامام القرطبي في الفصل
 الاول من القسم الثاني من كتابه وقد تفتن بعض النبهاء ممن نسأ على
 لس اليهود وقرأ بعض كتبهم فقال اخرج مما ذكر من عبارة التوراة

س

س

في موضعين اسم محمد صلى الله عليه وسلم بالعدد على ما يستعمله اليهود فيما
يشههم الاول قوله جدا جدا بتلك اللغة بمادام وعدد هذه الحروف اثنان
وتسعون لان الباء اثنان والميم اربعون والالف واحد والدال اربعة
والميم النائية اربعون والالف واحد والدال اربعة وكذلك الميم من محمد اربعون
والحاء مائة والميم اربعون والدال اربعة واثنان قوله لشعب كبير بتلك
اللغة لغوى غد ول فاللام عندهم ثلاثون والغين ثلاثة لانه عندهم في مقام
الجيم اذ ليس في لغتهم جيم ولا صاد والواو ستة والياء عشرة والغين ايضا
ثلاثة والدال اربعة والواو ستة واللام ثلاثون فمجموع هذه ايضا اثنان
وتسعون انتهى كلامه بتلخيص ما وعبد السلام كان من اخبار اليهود ثم اسلم في
عهد السلطان المرحوم بايزيد خان وصنف رسالة صغيرة سماها بالرسالة الهادية
فقال فيها (ان كثرة ادلة اخبار اليهود بحرف الجمل الكبير وهو حرف ايجد فان
اخبار اليهود حين نبي سليمان النبي عليه السلام بيت المقدس اجتمعوا وقالوا يبقى
هذا البناء اربعمائة وعشرة سنين ثم يعرض له الحراب لانهم حسبوا الفضة بزات) ثم
قال (واعترضوا على هذا السليل بان الباء في بمادما ليست من نفس الكلمة بل هي
اداة وحرف جيى به للصلة فلو اخرج منه اسم محمد لاحتاج الى اء ثانية وبقية ل
بمادما قلنا من المشهور عندهم اذا اجتمع الباء ان احدهما اداة والاخر
من نفس الكلمة تحذف الاداة وتبقى التي هي من نفس الكلمة وهذا شائع عندهم
في مواضع غير معدودة فلا حاجة الى ايرادها) انتهى كلامه بلفظه اقول
قد صرح العلماء بان من اسمائه صلى الله عليه وسلم مادما كما في شفاء القاضي
عياض (النبصرة الحذرة) الاية العاشرة من الباب التاسع والاربعين من
سفر التكوين هكذا ترجمة عربية سنة ١٧٢٢ سنة ١٨٣١ سنة ١٨٤٤
(فلا يزول انفضيب من يهوذا والمدير من فخذته حتى يجيى انذى له الكل
واياه تنتظر الامم ترجمة عربية سنة ١٨١١) فلا يزول القضب
من يهوذا والرسم من تحت امره الى ان يجيى الذى هو له واليه
تجتمع الشعوب) ولفظ الذى له الكل والذى هو له ترجمة لفظ شيلوه
وفي ترجمة هذا اللفظ اخلاف كثير فيما بينهم وقد عرفت في الامر السابع
ايضا وقال عبد السلام في الرسالة الهادية هكذا (لا يزول الحاكم من
يهوذا ولا رسم من بين رجلاه حتى يجيى الذى له واليه تجمع الشعوب)
وفي هذه (انذى له على ان يجيى سيدنا * محمد صلى الله عليه وسلم بعد

تمام حكم موسى وعيسى لان المراد من الحاكم هو موسى لانه بعد يعقوب
 ماجاء صاحب شريعة الى زمان موسى الاموسى والمراد من الراسم هو
 عيسى لانه بعد موسى الى زمان عيسى ما جاء صاحب شريعة الاعيسى
 وبعدهما ماجاء صاحب شريعة الامجد فعلم ان المراد من قول يعقوب
 فى اخر الايام هو نبينا محمد عليه السلام لانه فى آخر الزمان بعدمضى حكم
 الحاكم والرأسم ماجاء الاسيدنا محمد عليه السلام ويدل عليه ايضا قوله
 حتى يجيئ الذى له اى الحكم بدلالة مساق الآية وسباقها واما قوله واليه
 تستجمع الشعوب فهى علامة شريعة ودلالة واضحة على ان المراد منها
 هو سيدنا لانه ما اجتمع الشعوب الا اليه وانما لم يذكر الزبور لانه لا احكام
 فيه وداود الذى تابع لموسى والمراد من خبر يعقوب هو صاحب الاحكام
 انتهى كلامه بلفظه اقول انما اراد من الحاكم موسى عليه السلام لان
 شريعته جبرية انتقامية ومن الراسم عيسى عليه السلام لان شريعته
 ليست بجبرية ولا انتقامية وان اريد من القضب السلطنة الدنياوية ومن
 المدبر الحاكم الدنياوى كما يفهم من رسائل القسيسين من فرقة پروتستنت
 ومن بعض تراجهم فلا يصح ان يراد بشيئوه مسيح اليهود كما هو من عمومهم
 ولا عيسى عليه السلام كما هو من عموم النصارى اما الاول فظاهر لان
 السلطنة الدنياوية والحكم الدنياوى زالا من آل يهوذا من مدة هي ازيد
 من الف سنة من عهد بخت نصر ولم يسمع الى الآن حسييس مسيح
 اليهود واما الثانى فلانهما زالا من آل يهوذا ايضا قبل ظهور عيسى
 عليه السلام بمقدار ستماية سنة من عهد بخت نصر وهو اجلى بنى يهوذا
 الى بابل وكانوا فى الجلاء ثلاثا وستين سنة لاسبعين كما يقول بعض علماء
 پروتستنت تغليطا للعوام وقد عرفت فى الفصل الثالث من الباب الاول
 ثم وقع عليهم فى عهد انتيوكس ما وقع فانه عزل اونياس حبر اليهود
 وباع منصبه لاخته ياسون بثلثمائة وستين وزنة ذهب يقدمها له خراجا
 كل سنة ثم عزله وباع ذلك لاخته مينا لاوس بستماية وستين وزنة ثم شاع
 خبر موته فطلب ياسون ان يسترد لنفسه الكهنوت ودخل اورشليم بالف
 من اجنود فقتل كل من كان يظنه عدوا له وهذا الخبر كان كاذبا فجمع
 انتيوكس على اورشليم وامتلكها ثانية فى سنة ١٧٠ قبل ميلاد
 المسيح وقتل من اهلها اربعين الفا وباع مثل ذلك عبيدا وفى الفصل

العشرين من الجزء الثاني من مرشد الطالبين في بن الجدول التار يخفي
 في الصفحة ٤٨١ من النسخة المطبوعة سنة ١٨٥٢ من الميلاد (انه
 نهب اورشليم وقتل ثمانون الفا) انتهى وسلب ما كان في الهيكل من الامتعة
 النفيسة التي كانت قيمتها مئامائة وزنة ذهب وقرب خنزيرة وقودا على المذبح
 للاهانة ثم رجع الى انطاكية واقام فيلبس احدا الاراذل حاكما على اليهودية
 وفي رحلته الرابعة الى مصر ارسل ابولونيوس بعشرين الفا من جنوده وامرهم
 ان يخربوا اورشليم ويقتلوا كل من بها من الرجال و يسبوا النساء والصبيان
 فانطلقوا الى هناك وبينما كان الناس في المدينة مجتمعين للصلاة يوم السبت
 هجموا عليهم على غفلة فقتلوا الكل الامن اقلت الى الجبال واخفي في المغاير
 ونهبوا اموال المدينة واحرقوها وهدموا اسوارها واخربوا منازلها
 ثم ابنتوا لهم من بسائط ذلك الهدم قلعة حصينة على جبل اكر او كانت
 اعسا كر تشرف منها على جميع نواحي الهيكل ومن دنا منه يقتلونه ثم ارسل
 انديوكس اثناسيوس ليعلم اليهود طقوس عبادة الاصنام اليونانية ويقتل كل من
 لا يتخل ذلك الامر فجاء اثناسيوس الى اورشليم وساعده على ذلك بعض
 اليهود الكافرين وابطل الذبيحة اليومية ونسخ كل طاعة للدين اليهودي
 عموما وخصوصا واحرق كل ما وجد من نسخ كتب العهد العتيق
 بالفحص التام وكرس الهيكل للمنزى ونصب صورة ذلك على مذبح اليهود
 واهلك كل من وجد مخالفا امر انديوكس ونجاسة اثناسيوس الكاهن مع ابنته
 الخمسة في هذه انداهية وفروا الى وطنهم مودين في سبط دان فانتقم من
 هؤلاء الكفار انتقاما ما قدر واعليه على استطاعته كما هو مصرح به في التواريخ
 فكيف يصدق هذا الخبر على عيسى عليه السلام وان قالوا ان المراد بقاء
 السلطنة والحكومة امتياز انقوم كما يقول بعضهم الآن (قلنا هذا امر كان
 باقيا الى ظهور محمد صلى الله عليه وسلم وكانوا في اقطار العرب ذوي حصون
 واملاك غير مطيعين لاحد مثل يهود خيبر وغيرهم كما يشهد به التواريخ
 وبعد ظهور محمد صلى الله عليه وسلم ضربت عليهم الذلة والمسكنة
 وصاروا في كل اقليم مطيعين للغلبة لا ليق ان يكون المراد بشيئوه النبي
 صلى الله عليه وسلم لاسيما اليهود ولا عيسى عليه السلام (البشارة السادسة)
 الزبور الخامس والاربعون هكذا ١ (فانس قلبي كلمة صالحة انا قول
 اعمالى للملك ٢ لساني قلم كاتب سر ربع الكتابة ٣ بهي في الحسن افضل

من بنى البشر ٤ انسكبت النعمة على شفيتك لذلك باركك الله الى الدهر ٤
 (تقلد سيفك على فتحك ايها القوي بحسنك وجمالك ٥ استله وانجج
 واملأك من اجل الحق والدعة والصدق وتهديك بالحجب يمينك ٦
 نبلك مسنونة ايها القوي في قلب اعداء الملأك الشعوب تحتك يسقطون ٧
 كرسيك يا الله الى دهر الداهرين عصا الاستقامة عصا ملأك ١٨ احببت البر
 وابغضت الاثم لذلك مسحك الله الهك بدهن الفرح افضل من اصحابك
 ٩ (المروالمعة والسليخة من ثيابك من منارلك الشريفة العاج التي ايهجتك)
 ١٠ (بنات الملوك في كرامتك قامت الملكة من عن يمينك مشتملة بثوب
 مذهب موسى) ١١ (اسمعي يا بنت وانظري وانصتي يا ذنيك وانسي
 شعبك وبنات ابيك) ١٢ (فبنتهي الملك حسنك لانه هو الرب الهك وله
 تسجدن) ١٣ بنات صور ياتينك بالهدايا لوجهك يصلي كل اغنياء
 الشعب) ١٤ (كل مجد ابنة الملك من داخل مشتملة بلباس الذهب الموشى)
 ١٥ (يلغن الى الملك عذارى في اثرها قريباتها اليك يقدمن) ١٦ (يلغن
 بفرح وابتهاج يدخلن الى هيكل الملك) ١٧ (ويكون بنوك عوضا من اباك
 ونقيهم رؤسا على سائر الارض) ١٨ (ساذكر اسمك في كل جيل وجيل
 من اجل ذلك اعترف لك الشعوب الى الدهر والى دهر الداهرين) وهذا
 الامر مسلم عند اهل الكتاب ان داود عليه السلام يبشر في هذا الزبور
 بنبي يكون ظهوره بعد زمانه ولم يظهر الى هذا اخين عند اليهود نبي يكون
 موصوفا بالصفات المذكورة في هذا الزبور ويدعى علماء يروون تسنت
 أن هذا النبي عيسى عليه السلام ويدعى اهل الاسلام سلفا وخلقا ان هذا
 النبي محمد صلى الله عليه وسلم فاقول انه ذكر في هذا الزبور من صفات النبي
 المبشربه هذه الصفات ١ كونه حسينا ٢ كونه افضل البشر ٣ كون
 النعمة منسكبة على شفيتك ٤ كونه مبارك الى الدهر ٥ كونه متقلدا
 بالسيف ٦ كونه قويا ٧ كونه ذاق و دعة وصدق ٨ كون هداية
 يمينه بالحجب ٩ كون نبله مسنونة ١٠ سقوط الشعب تحتك ١١ كونه
 محب للبر ومبغض للاثم ١٢ خدمة بنات الملوك اياه ١٣ اتيان الهدايا اليه
 ١٤ انقياد كل اغنياء الشعب له ١٥ كون ابنة رؤساء الارض بدن ابائهم ١٦
 كون اسمه مذكورا جيلا بعد جيل ١٧ مدح الشعوب اياه الى دهر الداهرين
 وهذه الاوصاف كلها توجد في محمد صلى الله عليه وسلم على اكمل وجه

اما الاول فلان اباه ريرة رضى الله عنه (قال مارأيت شيئا حسن من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كأن الشمس تجري في وجهه واذا ضحك يتلألأ في الجدار) وعن ام معبد رضى الله عنها قالت في بعض ما وصفته به (اجل اناس من بعيد واحلاهم واحسنهم من قريب) واما الثاني فلان الله تعالى قال في كلامه المحكم * تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض * الآية وقال اهل التفسير اراد بقوله ورفع بعضهم درجات محمد صلى الله عليه وسلم اى رفعه على سائر الانبياء من وجوه متعددة وقد اشع الكلام في تفسير هذه الآية الامام الهمام الفخر الرازى في تفسيره الكبير وقال صلى الله عليه وسلم (اناسيد ولد ادم يوم القيمة ولا فخر) اى لا اقول ذلك فخر النفس بل تحدا نعمة ربى (واما الثالث فغير محتاج الى البيان حتى اقر بفصاحته الموافق والمخالف وقال الرواة في وصف كلامه انه كان اصدق الناس لهجة فكان من الفصاحة بالمحل الافضل والموضع الاكمل) واما الرابع فلان الله قال * ان الله وملائكته يصلون على النبي * والوف الوف من الناس يصلون عليه في الصلوات الخمس (واما الخامس فظهر وقد قال هو بنفسه انا رسول الله بالسيف (واما السادس فكانت قوته الجسمانية على الكمالات كما ثبت ان ركائة خلّامع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض شعاب مكة قبل ان يسلم فقال يار كائة لا اتقى الله وتغبل ما ادعوك اليه فقال لو اعلم والله ما تقول حقة لا تبعتك فقال مارأيت ان صرعتك أتعلم ان ما اقول حق قال نعم فلما بطش به صلى الله تعالى عليه وسلم اضجعه لا يملك من امره شيئا ثم قال يا محمد عد فصرعه ايضا فقال يا محمد ان ذا الحجب فقل صلى الله عليه وسلم واوجب من ذلك ان شئت ان اريكه ان اتقيت الله وتبعت امرى قال ما هو قال ادعوك هذه الشجرة فنداهها فاقبلت حتى وقفت بين يديه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لها ارجعى مكائك فرجع ركائة الى قومه فقال يا بنى عبد مناف مارأيت اسحر منه ثم اخبرهم بما رأى وركائة هذا كان من الاقوياء والمصارعين المشهورين واما شجاعته فقد قال ابن عمر رضى الله عنهما (مارأيت اشجع ولا انجد ولا اجود من رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقال على كرم الله وجهه (وانا كننا اذا حذى البأس واحرت الحدى اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم فا يكون احد اقرب الى العدو منه ولقد رأيتنى يوم بدر ونحن نلوذ برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو (اقر بنا الى العدو وكان من اشد الناس يومئذ بأسا) واما السابع فلان الامانة

والصدق من الصفات الجبلية صلى الله عليه وسلم كما قال النضر بن الحارث
لقريش (قد كان محمد فيكم غلاما حدثا ارضاكم فيكم واصد قكم حديثنا
واعظمكم امانة حتى اذا رأيتم في صدغيه الشيب وجاءكم بما جاءكم قلاتم انه
ساحر لا والله ما هو بساحر) وسأل هرقل عن حال النبي صلى الله عليه وسلم
اباسفيان فقال هل كنتم تتهمون بالكذب قبل ان يقول ما قال قال لا (واما
الناسم فلانه رعى يوم بدر وكذا يوم حنين وجوه الكفار بقبضة تراب فلم
يبق مشرك الا شغل يمينه فنهزموا وتمكن المسلمون منهم قتلا واسرا فامثال
هذه من عجيب هداية يمينه (واما التاسع فلان كون اولاده اسمعيل اصحاب
النبيل في سالف الزمان غير محتاج الى البيان وكان هذا الامر مرغوبه
وكان يقول ستفتح عليكم الروم ويكفيكم الله فلا يعجز احدكم ان يلهو
باسمه) ويقول (ارموا بني اسمعيل فان اباكم كان راميا) ويقول عليه السلام
(من تعلم رعى ثم تركه فليس من) (واما العاشر فلان الناس دخلوا افواجا فواجا
في دين الله في مدة حياته واما الحادي عشر فشهور يعترف به المعادون ايضا
كما عرفت في المسلك الثاني (واما الثاني عشر فقد صارت بنات الملوك والامراء
خادمات للمسلمين في الطبقة الاولى ومنها شهر بانوبنت يزدجرد كسرى فارس
كانت تحت الامام الهمام الحسين رضى الله عنه (واما الثالث عشر والرابع
عشر فلان انجب شي ملك الحبشة ومنذر بن ساوى ملك البحرين وملك عمان
انقادوا واسلموا وهرقل قيصر الروم ارسل اليه بهدية والمقوقس ملك القبط
ارسل اليه ثلث جوارى وغلاما اسود وبغلة شهباء وحجارا اشهب وفرسا
وثيابا وغيرها (واما الخامس عشر فقد وصل من انبأ الامام الحسن رضى الله عنه
الى الخلافة والى الاقاليم الوف مختلفة من الحجاز واليمن ومصر والمغرب
والسام وفارس والهند وغيرها وفازوا بالسلطنة والامارة العالية والى الآن
ايضا في ديار الحجاز واليمن وفي غيرها توجد الامراء والحكام من نسله
صلى الله عليه وسلم وسيظهر ان شاء الله المهدي رضى الله عنه من نسله
ويكون خليفة الله في الارض ويكون الدين كله لله في عهده الشريف
واما السادس عشر والسابع عشر فلانه ينادى الوف الوف جيلا بعد
جيل في الاوقات الخمسة بصوت رفيع في اقاليم مختلفة (* اشهد ان لا اله الا الله
واشهد ان محمدا رسول الله *) ويصلى عليه في الاوقات المذكورة غير
المحصورين من المصلين والقراء يحفظون منشوره والمفسرون يفسرون

معاني فرقائه والوعاظ يباغون وعظه والعلماء والسلاطين يصلون الى خدمته ويسلمون عليه من وراء الباب ويمسحون وجوههم بتراب روضته ويرجون شفاعته ولا يصدق هذا الخبر في حق عيسى عليه السلام كايده علماء يروستنت ادعاء باطلا لانهم يدعون ان الخبر المندرج في الباب الثالث والخمسين من كتاب اشعيا في حق عيسى عليه السلام ووقع في هذا الخبر في حقه هكذا ليس له منظر وجمال ورأيتاه ولم يكن له منظر واشتهيتاه مهانا وآخر الرجال رجل الاوجاع مختبرا بالامراض وكان مكتوما وجهه ومن دولا ولم نحسبه ونحن حسبناه كابرص ومضروبا من الله ومخضوعا والرب شاء ان يستحقه وهذه الاوصاف ضد الاوصاف التي في الزبور المذكور فلا يصدق عليه كونه حسينا ولا كونه قويا وكذا لا يصدق عليه كونه متقلدا بالسيف ولا كون نبه مستنونة ولا انقياد الاغنياء ولا ارسالهم اليه الهدايا بل هم على زعم النصاري اخذوه واهنوه واستهزؤا به وضربوه بالسياط ثم صلبوه وما كان له زوجة ولا ابن فلا يصدق دخول بنات الملوك في بيته ولا كون ابنائه بدل ابائه رؤساء الارض (فائدة ترجمة الآية الثامنة التي نقلتها مطابقة للترجمة الفارسية للزبور التي كانت عندي ولزاجم اردو للزبور وموافقة لنقل مقدسهم بواس لانه نقل هذه الآية في الباب الاول من رسالة العبرانية هكذا ترجمة عربية سنة ١٨٢١ وسنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٤ (احييت البر وابغضت الاثم لذلك مسحك الله الهك بدهن الفرح افضل من اصحابك) والزاجم الفارسية المطبوعة سنة ١٨١٦ وسنة ١٨٢٨ وسنة ١٨٤١ وتراجم اردو المطبوعة سنة ١٨٣٩ وسنة ١٨٤٠ وسنة ١٨٤١ مطابقة للزاجم العربية فالترجمة التي نكون مخالفة لما نقلت تكون غير صحيحة ويكفي ردّها الزام كلام مقدسهم وقد عرفت في مقدمة الباب الرابع ان اطلاق لفظ الاله والرب وامثالهما جاء على العوام فضلا عن الخواص والاية السادسة من الزبور الثاني والثمانين هكذا (انا قلت انكم آلهة وبني العلي كلكم) فلا يرد ما قال صاحب مفتاح الاسرار انه وقع في الآية المذكورة هكذا (احييت البر وابغضت الشر من اجل ذلك يا الله مسح الهك بدهن البهجة افضل من رفقاك ولا يقل لشخص غير المسيح يا الله مسح الهك) الخ لانا لانسلم اولاصحة ترجمته لكونها مخالفة لكلام مقدسهم وثانية اوقفنا

التنظر من عدم صحتها قول ادعاء صريح البطلان لان لفظ الله ههنا بالمعنى
المجازى لا الحقيقى ويدل عليه قوله الهك لان الاله الحقيقى لا الهه فاذا كان بالمعنى
المجازى يصدق في حق محمد صلى الله عليه وسلم كما يصدق في حق عيسى
عليه السلام (البشارة السابعة) في الزبور المائة والتاسع والاربعين هكذا
١ (سبحوا الرب تسبيحا جديدا سبحوه في مجمع الابرار) ٢ (فليفرح اسرائيل
بخالقه وبنو اصيليهون يبتهجون بملكهم) ٣ (فليسبحوا اسمه بالمصاف
بالطبل والمزمار يرتلوا) ٤ (لان الرب يسر بشعبه ويشرف المتواضعين
بالخلاص) ٥ (تتفخر الابرار بالمجد ويبتهجون على مضاجعهم) ٦ (ترفع الله
في حلوقهم وسيوف ذات فين في اباديهم) ٧ (ليصنعوا انتقاما في الامم
وتوبخات في الشعوب) ٨ (ليقيدوا ملوكهم بالقيود واشرافهم باغلال
من حديد ليضعوا بهم حكما مكتوما) ٩ (هذا المجد يكون لجميع الابرار)
ففي هذا الزبور عبر عن البشرية بالملك وعن مطيعيه بالابرار وذكر
من اوصافهم افتخارهم بالمجد وترفع الله في حلوقهم وكون سيوف ذات
فين في اباديهم وانتقامهم من الامم وتوبخاتهم للشعوب واسرهم الملوك
والاشراف بالقيود والاغلال من حديد فاقول المبشر به محمد صلى الله عليه
وسلم واصحابه رضى الله عنهم ويصدق جميع الاوصاف المذكورة في هذا
الزبور عليه وعلى اصحابه وابس المبشر به سليمان عليه السلام لانه ماوسع
ملكته على مملكة ابيه على زعم اهل الكتاب ولانه صار مرثدا عابدا الاصنام
في اخر عمره على زعمهم ولا عيسى بن مريم عليهما السلام لانه بمراحل
عن الاوصاف المذكورة فيه لانه اسر عيسى عليه السلام ثم قتل على زعمهم
وكذا اسرا كثر حواريه بالقيود والاغلال ثم قتلوا بايدي الملوك والاشراف
الكفار (البشارة الثامنة) في الباب الثاني والاربعين من كتاب اشعيا هكذا
٩ (التي قد كانت اولها قدانت وانا مخبر ايضا بالاحداث قبل ان تحدث
واسمكم اياها) ١٠ (سبحوا الرب تسبيحة جديدة جده من اقاصي الارض
راكبين في البحر وملاؤه الجزائر وسكانهن) ١١ (يرتفع البرية ومدنها في البيوت
تحل قيدان سبحوا ياسكان الكهف من رؤس الجبال يصيحون) ١٢ (يجعلون
للرب كرامة وجده يخبرون به في الجزائر) ١٣ (الرب كجبار يخرج مثل
رجل مقاتل يهوش الغيرة بصوت ويصيح على اعدائه يتقوى) ١٤
(سكت دائما صمت صبرت صبرا فاتكلم مثل الطالقة ابد وابتلع معا)

١٥ (اخرج الجبال والاعكام وكل بناتهن اجفف واجمل الانهار جزاير والبحيرات اجففهن) ١٦ (واقيد العمى في طريق لم يعرفوها والسبل لم يعلموا اسيرهم فيها اصير امامهم الظلمة نورا والعقب سهلا هذا الكلام ضعته لهم ولا اخذ لهم) ١٧ (اتدبروا الى ورائهم والمتوكلون على المحونة القائلون للمسبوكة انكم آلهتنا ليخزون خزيا) والاية السابعة عشر في الترجمة الفارسية هكذا (كساتيك برشكل تراشيد توكل دارند هزيمت و بشياني تمام خواهند يافت) وظهر من الاية التاسعة ان اشعيا عليه السلام اخبر اولاد عن بعض الاشياء ثم يخبر عن الاخبار الجديدة الآتية في المستقبل فالحال الذي يخبر عنه من هذه الاية الى آخر الباب غير الحال الذي اخبر عنه قبلها ولذلك قال في الاية الثالثة والعشرين هكذا (من هو بينكم ان يسمع هذا يصغى ويسمع الآية) واتسجة الجديدة عبارة عن العبادة على النهج الجديد التي هي في الشريعة المحمدية وتعميها على سكان اقاصى الارض واهل الجزاير واهل المدن والبرارى اشارة الى عموم نبوته صلى الله عليه وسلم ولقط قيدا راقوى اشارة اليه لان محمدا صلى الله عليه وسلم في اولاد قيدا ر بن اسمعيل وقوله من رؤس الجبال يصيحون اشارة الى العادة المخصوصة التي تؤدى في ايام الحج يصيح اوف الوف من الناس بلبيك اللهم ليك وقوله حده يخبرون به في الجزاير اشارة الى الاذان يخبر به الوف الوف في اقطار العالم في الاوقات الخمسة بالجهر وقوله الرب بكمار يخرج مثل رجل مقاتل يهوش الغيرة يشير الى مضمون الجهاد اشارة حسنة بان جهاد وجهاد تابعيه يكون لله وبامر خاليا عن حظوظ الهوى النفسانية ولذلك عبر الله عن خروج هذا النبي وخروج تابعيه بخروج وجه وبين في الاية الرابعة عشر سبب مشروعية الجهاد و اشار في الاية السادسة عشر الى حال العرب لانهم كانوا غير واقفين عن احكام الله وكانوا يعبدون الاصنام وكانوا مبتلين بأنواع الرسوم القبيحة الجاهلية كما قال الله تعالى في حقهم * وان كانوا من قبل لى ضلال مبين * وقوله لا اخذ لهم اشارة الى كون امته امر حومة * خير المغضوب عليهم ولا الضالين * و الى تأييد شريعته وقوله والمتوكلون على المحونة القائلون للمسبوكة انكم الهتنا ليخزون خزيا وعد بان عابدى الاصنام والاولئان كمشركى العرب وعابدى الصليب وصور القديسين يحصل لهم

الخرى والهزيمة التامة و وفى بما وعد فان مشركى العرب وهرقل عظيم
الروم وكسرى فارس ما قصروا فى اطفاء النور الاحدى لكنهم
ما حصل لهم سوى الخرى التام وعاقبة الامر لم يبق اثر الشرك فى اقليم
العرب وزالت دولة كسرى مطلقا وزالت حكومة اهل الصليب من
الشام مطلقا واما فى الاقاليم الاخرى فبعضها انمحي اثره مطلقا كبخارى
وكابل وغيرهما ومن بعضها قل كالهند والسند وغيرهما وانتشر التوحيد
شرقا وغربا (البشارة التاسعة) فى الباب الرابع والخمسين من كتاب اشعيا
هكذا ١ (سيجي ايتها العاقر التى لست تلدين انشدى بالحمد وهلى
ابنى لم تلدى من اجل ان الكثيرين من بنى الوحشة افضل من بنى ذات
رجل يقول الرب) ٢ (اوسعى موضع خيمتك وسرادق مضاربك ابسطى
لا تشفى طولى جبالك وشبى اوتادك ٣ (لانك تنفدين مينة ويسرة وزرعك يرث
الامم ويعمر المدن الخربة) ٤ (لا تخافى لانك لا تخزين ولا تنجلىن فالك لا تستحين من
اجل انك خرى صبا لك تنساء وعار ترمك لا تذكرين ايضا فانه يتولى عليك الذى
صنعك رب الجنود اسمه وفاديك قدوس اسرائيل اله جميع الارض يدعى ٦
(انما الرب دعاك مثل الامرأة المطلقة والحزينة الروح وزوجة منذ الصباء
مر ذولة قال الهك) ٧ (لساعة فى قليل تركتك وبرجات عظيمة اجعلك) ٨
(فى سعة الغضب احفيت قليلا وجهى عنك وبالرحمة الابدية رحمتك قال
فاديك الرب ٩ (فلما فى ايام نوح لى هذا الذى حلفت له ان لا اصب مياه
نوح على الارض هكذا حلفت ان لا اغضب عليك وان لا اوينك) ١٠
(فان الجبل ترتجف واسلا لى تزلزل ورحتى لا تزول عنك وعهد سلاى
لا يتحرك قال رحيمك الرب) ١١ (فقيرة مستأصلة بعاصف بلا تعزية ها انا ذا
ابلط بالرتبة حجارتك وأؤسسك بالسفير) ١٢ (واجعل يسبا محاضك
وابوابك حجارة منقوشة وجميع حدودك لاحجار مستهية) ١٣ (جميع بنيك
متعلمين من الرب وكثرة السلام لبنيك) ١٤ (وبالبر توءسين فابتعدى من الظلم
لانك لا تخافين ومن الهيبة لانها لا تقرب منك) ١٥ (ها ياتى الجار الذى
لم يكن معى والذى قد كان قريبا يقترب اليك) ١٦ (ها انا ذا خلقت صائغا
الذى ينفخ فى النارجرا ويخرج انا لعلمه وانا خلقت قنولا لالهلاك)
١٧ (كل انا مجبول ضدك لا ينجح وكل لسان يخالفك فى القضاء تحكمين عليه
هذا هو ميراث عبيد الرب وعد لهم عندى يقول الرب) فاقول المراد

بالعاقر في الآية الاولى مكة المعظمة لانها لم يظهر منها نبي بعد اسمعيل
 عليه السلام ولم ينزل فيها وحى بخلاف اورشليم لانه ظهر فيها الانبياء
 الكثيرون وكثر فيها نزول الوحي وبنوا الوحشة عبارة عن اولادها جبرلائها
 كانت بمنزلة المطلقة المخرجة عن البيت ساكنة في البر ولذلك وقع في حق
 اسمعيل في وعد الله هاجر (هذا سيكون انسانا وحشيا كما هو مصرح به
 في الباب السادس عشر من سفر التكوين وبنوا ذات رجل عبارة عن اولاد
 سارا فتخطب الله مكة أمرا لها بالتسبيح والتهليل وانشاد النكر لاجل
 ان كثيرين من اولادها جبر صاروا افضل من اولاد سارا فحصلت الفضيلة
 لها بسبب حصول الفضيلة لاهلها وفي بناء وعبادتها محمد صلى الله عليه
 وسلم رسولا افضل البشر خاتم النبيين من اهلها في اولادها جبر وهو المراد
 بالصائغ الذي ينفخ في انار جبرا وهو القتل الذي خلق لاهلاك المشركين
 وحصل لها الوسعة بواسطة هذا النبي ما حصل لغيرها من المعابد في الدنيا
 اذ لا يوجد في الدنيا معبد مثل الكعبة من ظهور محمد صلى الله عليه وسلم الى
 هذا الحين والتعظيم الذي يحصل لها من القرابين في كل سنة من مدة الف
 ومائتين ومائتين لم يحصل لبيت المقدس الامرتين مرة في عهد سليمان عليه
 السلام لما فرغ من بناءه ومرة في السنة الثامنة عشر من سلطنة يوسف وبقي
 هذا التعظيم لمكة الى اخر الدهر ان شاء الله كى وعد الله بقوله لا تخافى لانك
 لا تخزين ولا تتحجبن لانك لا تستحين وبقوله برجات عظيمة اجمعك وبالرجة
 الابدية رحلتك وبقوله خلقت ان لا اغضب عليك وان لا اوينك وبقوله
 رحمتى لا تزول عنك وعهد سلامى لا يتحرك وملك زرعها شرقا وغربا
 وورثوا الامم وعمروا المدن في مدة قليلة لا تتجاوز اثنين وعشرين سنة
 من الهجرة ومثل هذه الغلبة في مثل هذه المدة القليلة لم يسمع من عهد آدم
 عليه السلام الى زمان محمد صلى الله عليه وسلم لمن يدعى الدين الجديد وهذا
 مفاد قول الله وزرعك يرث الامم ويعمر المدن الحربة وسلاطين الاسلام
 سلفا وخلفا اجتهدوا واجتهاد تاما في بناء الكعبة والمسجد الحرام وتزيدهما
 وحفر الابار والبرك والعيون في مكة وواحيها ومن المدة الممتدة هذه الخدمة
 الجليلة متعلقة بسلاطين آل عثمان غفر الله لاسلافهم ورضى الله عنهم
 وزاد الله اقبال اخلافهم ووسع مملكاتهم في الجبهات ووقفهم للعدل
 والحسنات فهم خدموا ويتخدمون الحرمين المعظمين ادام الله شرفهما

من هذه المدة الى هذا الحين كما هي حتى صار لقب خادم الحرمين الشريفين عندهم اشرف الالقاب واعزها والغرياء يحبون مجاورتها من ظهور الاسلام الى هذا الحين سيما في هذا الزمان والوف من الناس يصلون اليها في كل سنة من اقاليم مختلفة وديار بعيدة ووفى بما وعد بقوله كل اناء مجبول بضدك لا ينج لان كل شخص من الخالف قام بضد ها اذله الله كما وقع باصحاب العيل روى ان ابرهة بن الصباح الاشرم ملك اليمن من قبل اصبه التجاشى بنى كنيسة بصنعاء وسمها القليس واراد ان يصرف اليها الحاج وحلف ان يهدم الكعبة فخرج بالحبسة ومعه فيله اسمه محمود وكان قويا عظيما وافيال اخرى فخرج اليه عبد المطلب وعرض عليه ثلث اموال تهامة ليرجع فاني وعباء جيشه وقدم الفيل فكانوا كلما وجهوه الى الحرم برك ولم يبرج واذا وجهوه الى اليمن اوالى غيره من الجهات هرول فارسل الله طيرامع كل طر حجر في منقاره وحجران في رجليه اكبر من العدسة واصغر من الحمصة فكان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع عليه ففروا وهلكوا في كل طريق ومنهل ودوى أبرهة فتساقطت انامله وأرايه ومامات حتى انصدع صدره عن قلبه وانفلت وزيره ابو يكسوم وطائر بحلق فوقه حتى بلغ التجاشى فقص عليه القصة فلما اتمها وقع عليه الحجر فخر ميتا بين يديه وقد اخبر الله عن حال هؤلاء في سورة الفيل وبحسب الوعد المذكور لا يدخل الاعور الدجال في مكة ويرجع خائبا كما في الاحاديث الصحيحة (البشارة العاسرة) في الباب الخامس والستين من كتاب اشعيا هكذا ١ (طلبني الذين لم يسألوني قبل ووجدني الذين لم يطلبوني قلت ها انا الى الامة الذين لم يدعوا باسمي) ٢ (بسطت يدي طول النهار الى شعب غير مؤمن الذي يسلك بطريق غير صالح وراء افكارهم) ٣ (الشعب الذي ينضيني امام وجهي دائما الذين يذبحون في البساتين ويذبحون على اللبن) ٤ (الذين يسكنون في القبور وفي مساجد الاوثان يرقدون الذين يأكلون لحم الخنزير والمرق المتجس في ايتهم) ٥ (الذين يقولون ابعده عني لاتقرب مني لانك نجس هؤلاء يكونون دخانا في رجزى نارا متقدة طول النهار) ٦ (ها مكتوب قدامي لا اسكت بل اردوا اكافي جزاء في حضنهم) فالمراد بالذين لم يسألوني والذين لم يطلبوني العرب لانهم كانوا خير واقفين عن ذات الله وصفاته وشرائعه فكانوا سائلين عن الله

والطالين له كما قال الله تعالى في سورة آل عمران * لقد من الله على المؤمنين
اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب
والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين * ولا يجوز ان يراهم اليونانيون
كما عرفت في البشارة الثانية وانوصف المذكور في الآية الثانية والثالثة
يصدق على كل واحد من اليهود والنصارى والافوصاف المذكورة
في الآية الرابعة الصق بحال النصارى كما ان الوصف المذكور في الخامسة
الصق بحال اليهود فردهم الباري واختار الامة المحمدية (البشارة
الحادية عشرة) في الباب الثاني من كتاب دانيال في حال الرؤيا التي رآها
بخت نصر ملك بابل ونسي ثم بين دانيال عليه السلام بحسب الوحي تلك
الرؤيا وتفسيرها ٣١ (فكنت انت الملك ترى واذا تنال واحد جسيم وكان
التمثال عظيما ورفع القامة واقفا قبالك ومنظره مخوفا) ٣٢ (رأس هذا
التمثال هو من ذهب ابريز والصدر والذراعان من فضة والبطن والفخذان
من نحاس) ٣٣ (والساقان من حديد والقدمان قسم منهما من حديد
وقسم منهما من خنزف) ٣٤ (فكنت ترى هكذا حتى انقطع حجر من جبل
لا يدين وضرب التمثال في قدميه من حديد ومن خنزف فسمحقهما) ٣٥
(فانسحق حينئذ مع الحديد والخنزف والنحاس والفضة والذهب وصارت
كغبار اليبدر في الصيف فذرتها الريح ولم يوجد لهما مكان والحجر الذي
قد ضرب التمثال صار جبلا عظيما واملاء الارض بأسرها) ٣٦ (فهذا
هو الحلم وتنبأ ايضا اقدامك يا ايها الملك بتفسيره) ٣٧ (انت هو ملك المادوك
واله اسماء اعطاك الملك واقوة والسلطان والمجد) ٣٨ (وجمع ما يسكن
فيه بنو الناس ووحوش الخقل واعطى بيدك طير السماء ايضا وحمل جميع
الاشياء تحت سلطتك فانت هو الرأس من الذهب) ٣٩ (وبعدك
تقوم مملكة اخرى اصغر منك من فضة ومملكة ثالثة اخرى
من نحاس وتسلط على جميع الارض) ٤٠ (والمملكة الرابعة
تكون مثل الحديد كما ان الحديد يسمق وبغاب الجميع هكذا هي تسمق
وكسرجع هذه) ٤١ (اما فيما رأيت قسم مقدمين واصابع من الخنزف
الفاخوري وقسم من حديد يكون المملكة مفتقرة ان كان يخرج من فضبة
الحديد حسبما رأيت الحديد مختلطا بالخنزف من دمين) ٤٢ (واصابع مقدمين
قسم من حديد وقسم من خنزف فتكون المملكة بقسم صلبة وقسم مسخوفة) ٤٣

بابل
١٨

فيمارأيت الحديد مختلطاً بالخزف من طين انهم يختلطون بزرع بشرى
 بل لا يتلاصقون مثل ماليس بممكن ان يمزج الحديد بالخزف (٤٤) فاما
 في ايام تلك الممالك يبعث الله السماء مملكة وهى لن تنقضى قط ملكها لا يعطى
 لشعب اخر وهى تسحق وتغنى جميع هذه الممالك اجعين وهى تثبت
 الى الابد (٤٥) وكما رأيت ان من جبل انقطع حجر لا يدين وسحق الخزف
 والحديد والنحاس والفضة والذهب فالاله العظيم اظهر للملك ماسبأى
 من بعد والحلم هو حقيقى وتفسيره صحيح) فالمراد بالمملكة الاولى
 سلطنة بخت نصر و بالمملكة الثانية سلطنة الماديين الذين تسلطوا
 بعد قتل بلشاص ابن بخت نصر كما هو مصرح به فى الباب الخامس
 من الكتاب المذكور وسلطنتهم كانت ضعيفة بالنسبة الى سلطنة
 الكليانيين والمراد بالمملكة الثالثة سلطنة الكليانيين لان قورش ملك ايران
 الذى هو بزعم انفسين كخسر وتسلط على بابل قبل ميلاد المسيح بخسماية
 وست وثلاثين سنة ولما كان الكليانيون على السلطنة القاهرة فكانهم
 كانوا متسلطين على جميع الارض والمراد بالمملكة الرابعة سلطنة
 اسكندر بن فيلقوس الرومى الذى تسلط على ديار فارس قبل ميلاد المسيح
 بثلاث مائة وثلاثين سنة فهذا السلطان كان فى القوة بمنزلة الحديد ثم جعل
 هذا السلطان سلطنة فارس منقسمة على طوائف الملوك فبقيت هذه
 السلطنة ضعيفة الى ظهور الساسانيين ثم صارت قوية بعد ظهورهم
 فكانت ضعيفة تارة وقوية تارة وتولد فى عهد نوشيروان (* محمد بن عبد الله *)
 صلى الله عليه وسلم واعطاه الله السلطنة الظاهرية والباطنية وقد تسلط
 متبعوه فى مدة قليلة شرقا وغربا وعلى جميع ديار فارس التى كانت هذه الرؤيا
 تفسرها متعلقين بها فهذه هى السلطنة الابدية التى لاتنقضى وملكها
 لا يعطى لشعب اخر وسيظهر كالمها عن قريب فى زمان الامام المهدي
 رضى الله عنه لكن الوهن والضعف يقع قبل ظهوره بمدة قليلة كما يشاهد
 بعض علاماته الآن ثم يزول بظهوره ويكون الدين كله لله فهذا الحجر الذى
 انقطع لا يدين من جبل وسحق الخزف والحديد والنحاس والفضة والذهب
 وصار جبلا عظيما واملاء الارض بأسرها هو محمد صلى الله عليه وسلم
 (البشارة الثانية عشر) نقل يهوذا الخوارى فى رسالته الخبر الذى
 تكلم به اخنوخ الرسول الذى كان سابعا من آدم عاياه السلام

ومن عروجه الى ميلاد المسيح مدة ثلاثة الاف وسبع عشرة سنة على
 زعم مورخهم وانا اتقل عبارته من الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤
 (الرب قد جاء في ربواته المقدسة ليدائن الجميع ويبيكت جميع المنافقين على كل
 اعمال نفاقهم التي نافقوا فيها وعلى كل الكلام الصعب الذي تكلم به ضد الله
 الخطاة المنافقون) وقد عرفت في مقدمة الباب الرابع ان استعمال لفظ الرب
 بمعنى الخدم والعلم شايع فلا حاجة الى الاعداد واما لفظ المقدس او القديس
 فيطلق في العهدين على المؤمنين الموجودين في الارض اطلاقا شائعا ١
 الاية الاولى من الباب الخامس من سفر ايوب هكذا (فادع الآن ان كان لك مجيب
 والى احد من القديسين التفت) فالمراد بالقديسين ههنا المؤمنين الموجودون
 على الارض اما عند علماء يروتستنت فظاهر واما عند علماء كاثلك فلان مظهرهم
 الذي هو موضع آلام ارواح الصالحين الى ان يحصل لهما تيجان بمغفرة
 الباطل ووجد بعد المسيح عليه السلام ولم يكن في زمن ايوب ٢ والاية الثانية
 من الباب الاول من الرسالة الاولى الى اهل قورنثيوس هكذا (الى جماعة
 الله التي بقورنثية المقدسين يسوع المسيح المدعوين قدسين) الخ
 فالمراد بالمقدسين والنقدسين المؤمنين بالمسيح الموجودون في قورنثية
 ٣ والاية الثالثة عشر من الباب الثاني عشر من الرسالة الرومية هكذا
 (مشاركين لحاجة القديسين) الخ ٤ وه في الباب الخامس عشر منها
 هكذا ٢٥ (ولكن الآن انا اذهب الى اورشليم لخدم القديسين) ٢٦ (لان اهل
 مكديونية واخائية استحسنوا ان يصنعوا توزيعا لفقراء القديسين الذين في
 اورشليم فالمراد بالقديسين في الموضعين المؤمنين الموجودون في اورشليم
 ٦ والاية الاولى من الباب الاول من الرسالة الى اهل فيلبسيوس هكذا
 (من بولس وطيثانوس عبد يسوع المسيح الى جميع القديسين يسوع
 المسيح بفيلبسيوس) الخ فالمراد بالقديسين ههنا المؤمنين الموجودون
 بفيلبسيوس ٧ (ووقع في الاية العاشرة من الباب الخامس من الرسالة
 الاولى الى طيماثوس في خان الشماسات هكذا) (غسلت ارجل القديسين)
 فالمراد بالقديسين ههنا المؤمنين الموجودون على الارض بوجهين
 الاول ان القديسين الموجودين في السماء ارواح ايس لهم ارجل والثاني
 ان الشماسات لا يمكنهن العروج الى السماء واذا عرفت استعمال لفظ
 الرب والمقدس او القديس فاقول ان المراد بالرب محمد صلى الله عليه وسلم

وبالربوات المقدسة الصداية واتعير عن مجيئه بقدا جاء لكونه امر ايقينيا
 فجاء محمد صلى الله عليه وسلم في ربواته المقدسة فدان الكفار وبكت
 المنافقين والخطاة على اعمال النفاق وعلى اقوالهم القبيحة في الله ورسله
 فبكت المشركين لعدم تسليم توحيد الله ورسالة رسله مطلقا وعبادتهم
 الاصنام والاوثان وبكت اليهود على كفر يطهم في حق عيسى ومريم عليهما
 السلام وبعض عقايدهم الواهية وبكت اهل التثليث مطلقا على كفر يطهم
 في توحيد الله وافرطهم في حق عيسى عليه السلام وبكت اكثرهم على عبادة
 الصليب والتثليل وبعض عقايدهم الواهية (البشارة الثالثة عشر)
 في الباب الثالث من انجيل متى هكذا ١ (وفي تلك الايام جاء يوحنا المعمدان
 يكرز في برية اليهودية) ٢ (فانثلاثو بوالاته قد اقترب ملكوت السموات) وفي الباب
 الرابع من انجيل متى هكذا ١٢ (ولما سمع يسوع ان يوحنا اسلم انصرف
 الى الجليل) ١٧ (من ذلك الزمان ابتداء يسوع يكرز ويقول توبوا لانه قد اقترب
 ملكوت السموات) ٢٣ (وكان يسوع يطوف كل الجليل يعلم في مجامعهم
 ويكرز ببشارة الملكوت) الخ وفي الباب السادس من انجيل متى في بيان
 الصلوة التي علمها عيسى عليه السلام تلاميذه هكذا (ليأت ملكوتك) ولما رسل
 اخواريين الى البلاد الاسرائيلية للدعوة والوعظ وحسبهم بوصاياها منها هذه
 الوصية ايضا (وفيما انت ذاهبون اكرزوا قائلين انه قد اقترب ملكوت
 السموات) كما هو مصرح به في انجيل متى عشر من انجيل متى ووقع في الباب
 التاسع من انجيل لوقا هكذا ١ (ودعا تلاميذه الاثني عشر واعضاءهم قوة
 وسطا ناعلى جميع الشياطين وشفاء امراض) ٢ (وارسلهم ليكرزوا بملكوت
 الله وينشئ المرضى) وفي الباب العاشر من انجيل لوقا هكذا ١ (وبعد
 ذلك عشرين اربعين ايضا وارسلهم) الخ (فقال لهم) الخ ٨
 (واية مدينة دخلتموها وقبلوكم فكلوا مما يقدم لكم) ٩ (واشفوا المرضى
 الذين فيها وقولوا لهم قد اقترب منكم ملكوت الله) ١٠ (واية مدينة
 دخلتموها ولم يقبلوكم فاخرجوا الى شوارعها وقولوا) ١١ (حق القبار
 ادى لصق بنامن مدينتكم ننفضه لكم ولكن اعملوا هذا انه قد اقترب منكم
 ملكوت الله) فظهر ان كلا من يحيى وعيسى واخواريين واتلاميذ
 السبعين بشر بملكوت السموات وبشر عيسى عليه السلام بالالفاظ التي بشر بها
 بتلك الانفـظ يحيى عليه السلام فعلم ان هذا الملكوت كالم يظهر في عهد

يحيى عليه السلام فكذلك لم يظهر في عهد عيسى عليه السلام ولا في عهد
الخواريين والسبعين بل كل منهم مبشريه ومخبر عن فضله ومترج لمجيئه
فلا يكون المراد بملكوت السموات طريقة النجاة التي ظهرت بشريعة
عيسى عليه السلام والامثال عيسى عليه السلام والخواريون والسبعون
ان ملكوت السموات قد انترب ولم اعلم التلاميذ ان يقولوا في الصلوة وتليات
ملكوتك لان هذه الطريقة قد ظهرت بعد ادعاء عيسى عليه السلام
النسبة بشريته فهو عبارة عن طريقة النجاة التي ظهرت بشريعة محمد صلى الله
عليه وسلم فهو لاء كانوا يبشرون بهذه الطريقة الجليلة واغنى ملكوت
السموات بحسب الظاهر يدل على ان هذا الملكوت يكون في صورة السلطنة
لا في صورة المسكنة وان المحاربة والجدال فيه مع المخالفين يكونان لاجله وان
منى قوائمه لا بد ان يكون كباي سماوي او كل من هذه الامور يصدق على الشريعة
الحمدية وما قال العلماء المسيحية ان المراد بهذا الملكوت شيوع الملة المسيحية
في جميع العالم واحاطتها كل الدنيا بعد نزول عيسى عليه السلام فتأويل
ضعيف خلاف الظاهر ويرده انجيل متى من انا قال (يشبه ملكوت السموات
انسانا زرع زراعا جيدا في حقله) ثم قال (يشبه ملكوت السموات حبة خردل
اخذها انسان وزرعها في حقله) ثم قال (يشبه ملكوت السموات خبيرة
اخذتها امرأة وخبأتها في ثلاثة اكياس دقيق حتى اختار الجميع) فشبه
ملكوت السموات بانسان زارع لابنوا الزراعة و- صودها وكذلك شبه
حبة خردل لا بصيرورتها شجرة ضخمة وشبه بخبيرة لا باختار جميع الدقيق
وكذا يرد هذا التأويل قول عيسى عليه السلام بعد بيان انجيل المقول
في الباب الحادي والعشرين من انجيل متى هكذا (انك اقول ان ملكوت
الله يزرع منكم ويعطى لامة تعمل اثماره) فان هذا القول يدل على ان
المراد بملكوت السموات طريقة النجاة نفسها لا بشيوعها في جميع العالم
واحاطتها كل العالم والا لامعنى لنزع الشيوخ والاحاطة من قوم
واعطاءهم لاقوم اخر فالخلق ان المراد بهذا الملكوت هي المملكة التي
اخر عنها دايمال عليه السلام في الباب الثاني من كتابه في صداق هذا الملكوت
وانك المملكة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم والله اعلم وعلمه اتم (البشارة
الرابعة عشر) في الباب الثالث عشر من انجيل متى هكذا ٣١ (قدم لهم

مثلا اخر قائلا يشبه ملكوت السموات حبة خردل اخذها انسان وزرعها
 في حقله (٣٢) وهي اصغر جميع البزور ولكن متى نمت فهي اكبر
 بالقول وتصير شجرة حتى ان طيور السماء تأتي وتناوى في اعضانها
 فذلكوت السماء طريقة النجاة التي ظهرت بشريعة محمد صلى الله عليه
 وسلم لانه نشاء في قوم كانوا حقراء عند العالم لكونهم اهل البوادي غالبا
 وغير واقفين عن العلوم والصناعات محرومين عن اللذات الجسمانية
 والتكلفت الدنيا وية سيما عند اليهود لكونهم من اولاد هاجر فعبث الله
 منهم محمد صلى الله عليه وسلم فكانت شريعته في ابتداء الامر بمنزلة
 حبة خردل اصغر الشرائع بحسب الظاهر لكننها لعمومها نمت في مدة
 قليلة وصارت اكبرها واحاطت شرقا وغربا حتى ان الذين لم يكونوا
 مطيعين لشريعة من الشرائع تشبثوا بذيل شريعته (البشارة الخامسة
 عشر) في الباب العشرين من الانجيل متى هكذا ١ (فان ملكوت السموات
 يشبه رجلا رب بيت خرج مع الصبح ليستأجر فعلة لكرمه) ٢ (فاتفق مع العملة على
 دينار في اليوم وارسلهم الى كرمه) ٣ (ثم خرج نحو الساعة الثالثة ورأى
 اخرين قياما في السوق بطالين) ٤ (فقال لهم اذهبوا انتم ايضا الى الكرم
 فاعطيكم ما يحق لكم فوضوا) ٥ (وخرج ايضا نحو الساعة السادسة
 والتاسعة وفعل كذلك) ٦ (ثم نحو الساعة الحادية عشرة خرج ووجد آخرين
 قياما بطالين فقل لهم ماذا وفقتم ههنا كل النهار بطالين) ٧ (قالوا له لان
 لم يستأجرنا احد قال لهم اذهبوا انتم ايضا الى الكرم فأخذوا ما يحق لكم) ٨
 (فلما كان المساء قال صاحب الكرم لوكيله ادع الفعلة واعطهم الاجرة مبتدئا
 من الآخرين الى الاولين) ٩ (فجاء اصحاب الساعة الحادية عشرة واخذوا
 دينارا دينارا) ١٠ (فلما جاء الاولون طننوا انهم يأخذون اكثر فاخذوهم
 ايضا دينارا دينارا) ١١ (وفيما هم يأخذون تدمروا على رب البيت) ١٢
 قائلين هؤلاء الآخرون عملوا ساعة واحدة وقد ساويتهم بنا نحن الذين
 احتملنا ثقل النهار الحر) ١٣ (فاجاب وقال لواحد منهم يا صاحب ما ظلمك
 اما اتفقت معي على دينار) ١٤ (فخذ الذي لك واذهب فاني اريد ان اعطي
 هذا الاخير مثلك) ١٥ (او ما يحل لي ان افعل ما اريد بما لي ام عينك شريرة
 لانني انا صالح) ١٦ (هذا يكون الآخرون اولين والاولون اخرين لان
 كبرياى يدعوون وقليلين يتخبون) فالآخرون امة محمد صلى الله عليه وسلم

فهم يقدمون في الاجروهم الآخرون الاولون كما قال النبي صلى الله عليه وسلم
 (نحن الآخرون السابقون) وقال (ان الجنة حُرمت على الانبياء كلهم
 حتى ادخلها وحُرمت على الامم حتى تدخلها امتي) (البشارة السادسة عشر)
 في الباب الحادى والعشرين من انجيل متى هكذا ٣٣ (اسمعوا مثلاً
 آخر كان انسان رب بيت غرس كرماً واحاطه بسياج وحفر فيه معصرة
 وبني برجاً وسلمه الى كرامين وسفر) ٣٤ (ولما قرب وقت الاثمار ارسل عبيده
 الى الكرامين وسافر لياًخذ اثماره) ٣٥ (فاخذ الكرامون عبيده وجلدوا
 بعضاً وقتلوا بعضاً ورجوا بعضاً) ٣٦ (ثم ارسل ايضاً عبيداً آخرين أكثر
 من الاولين ففعلوا بهم كذلك) ٣٧ (فاخيراً ارسل اليهم ابنه قتيلاً يهاجون
 ابني) ٣٨ (واما الكرامون فلما رأوا الابن قالوا فيما بينهم هذا هو الوارث
 هلموا نقتله ونأخذ ميراثه) ٣٩ (فاخذوه واخرجوه خارج الكرم وقتلوه)
 ٤٠ (فتي جاء صاحب الكرم ماذا يفعل باولئك الكرامين) ٤١ (قالوا له اولئك
 الاربعة يهلكهم هلاكاً ردياً ويسلم الكرامين اُخرين يعطونه الاثمار
 في اوقاتها) ٤٢ (قال لهم يسوس اما قرأتم قط في الكتب الحجر الذى رفضه
 البناءون هو قد صار رأس الزاوية من قبل الرب كان هذا وهو عجيب في اعيننا
 ٤٣ (لذلك اقول لهم ان ملكوت الله يترزع منكم ويعطى لامة تعمل اثماره)
 ٤٤ (ومن سقط على هذا الحجر يترضض ومن سقط هو عليه يسحق) ٤٥
 (ولمنا سمع رؤساء الكهنة والفريسيون امثاله عرفوا انه تكلم عليهم)
 اقول ان رب بيت كناية عن الله والكرم كناية عن اشرعية واحاطته بسياج
 وحفر المعصرة فيه وبناء البرج كناية عن بيان المحرمات والمباحات والاوامر
 والنواهي وان الكرامين الطاغين كناية عن اليهود وكما فهم رؤساء الكهنة
 والفريسيون انه تكلم عليهم والعبيد المرسلين كناية عن الانبياء
 عليهم السلام والان كناية عن عيسى عليه السلام وقد عرفت في الباب
 الرابع انه لا بأس باطلاق هذا اللفظ عليه وقد قتله اليهود ايضاً في زعمهم
 والحجر الذى رفضه البناءون كناية عن محمد صلى الله عليه وسلم والامة التى
 تعمل اثماره كناية عن امته صلى الله عليه وسلم وهذا هو الحجر الذى كل
 من سقط عليه ترضض وكل من سقط هو عليه سحقته وما ادعى العلماء
 المسيحية بزعمهم ان هذا الحجر عبارة عن عيسى عليه السلام فقبح صحيح لوجوه
 الاول ان داود عليه السلام قال في الزبور المائة والثمان عشر هكذا ٢٢

(الحجر الذي رذله البوثون هو حصار رأس الزاوية) ٢٣ (من قبل الرب كانت هذه وهي عجيبه في اعيننا) فلو كان هذا الحجر عبارة عن عيسى عليه السلام وهو من اليهود من آل يهوذا من آل داود عليه السلام فاي عجب في اعين اليهود عموما لكون عيسى عليه السلام رأس الزاوية سيما في عين داود عليه السلام خصوصا لان مزعوم المسيحيين ان داود عليه السلام يعظم عيسى عليه السلام في مزاميره تعظيما بليغا ويعتقد الألوهية في حقه بخلاف آل اسمعيل لان اليهود كانوا يحقرون اولاد اسمعيل غاية التحقير وكان كون احد منهم رأس الزاوية عجيبا في اعينهم والثاني انه وقع في وصف هذا الحجر كل من سقط على هذا الحجر ترضض وكل من سقط هو عليه سحقه ولا يصدق هذا الوصف على عيسى عليه السلام لانه قال (وان سمع احد كلامي ولم يؤمن فانا لا ادينه لاني لم ات لادين العالم بل لاخلص العالم) كما هو في الباب الثاني عشرة من انجيل يوحنا وصدقه على محمد صلى الله عليه وسلم غير محتاج الى البيان لانه كان مأمورا بتنبه الفجار الاشرار فان سقطوا عليه ترضضوا وان سقط هو عليهم سحقهم الثالث قال النبي صلى الله عليه وسلم (مثلي ومنزل الانبياء كمثل قصر احسن بنيانه تركته منه موضع لبنة فطاف به النظر يتعجبون من حسن بنيانه الا موضع تلك اللبنة ختم بي البيان وختم بي الرسل) ولما ثبت نبوته بالادلة الاخرى كما ذكرت نبذا منها في المسالك السابقة فلا بأس بان استدل في هذه البشارة بقوله ايضا والرابع ان المتبادر من كلام المسيح ان هذا الحجر غير الابن (البشارة السابعة عشر) في الباب الثاني من المساء هذات هكذا ٢٦ (ومن يغلب ويحفظ اعماله الى النهاية فسا اعطيه سلطانا على الامم) ٢٧ (فيرعاهم بقضيب من حديد كما تكسر آية من خرف كما اخذت ايضا من عند ابني) ٢٨ (واعطيه كوكب الصبح) ٢٩ (من له اذن فليسمع ما يقوله الروح بالكنايس) فهذا الغالب الذي اعطى سلطانا على الامم ويرعاهم بالقضيب من حديد هو محمد صلى الله عليه وسلم كما قال الله في حقه (* وينصرك الله نصرا عزيزا *) وقد سماه سطيح الكاهن صاحب الهراوة روى ان ايلة ولادته صلى الله عليه وسلم انشق انوان كسرى او شبروان وسقط من ذلك اربع عشر شرفة وخمدت نار فارس ولم تخمد قبل ذلك

انظر ما معنى هذه الكلمة
بالنسبة الى ما قبلها انتهى

ذلك بالف عام وغارت بحيرة ساوة بحيث صارت يابسة ورأى المؤبدان
في نومه اربلا صعبا يتنود خيلا عربا فقطعت دجلة وانتشرت في بلادها
فخاف كسرى من حدوث هذه الامور وارسل عبد المسيح الى سطيج
الكاهن الذي كان في النسام ولما وصل عبد المسيح اليه وجده في سكرات
الموت فذكر هذه الامور عنده فاجاب سطيج (اذا كثرت التلاوة وظهر
صاحب الهراوة وغاضت بحيرة ساوة ونجحت نار فارس فليست بابل للفرس
مقاما ولا النسام لسطيج مناما يملك منهم ملوك وملكات على عدد الشرافات
وكلمة وآت آت) ثم مات سطيج من ساعته ورجع عبد المسيح فاخبر
نوشيروان بما قال سطيج قال كسرى الى ان يملك اربعة عشر ملكا كانت
امور وامور ملك منهم عشرة في اربع سنين وملك الباقون الى خلافة عثمان
رضي الله عنه فهلك اخرهم يزجرد في خلافته واهاوة بكسر الهاء العضا
الضخيمة وكوكب الصبح عبارة عن القرآن قال الله في سورة النساء * واتزلنا
اليكم نور اميتا * وفي سورة التغابن * فامنوا بالله ورسوله والتور الذي
اتزلنا) قال صاحب صولة الضيغم بعد نقل هذه البشارة قلت للقسيبيين
ويت ووليم عند المنظرة ان صاحب هذا القضيبي من حديد محمد صلى الله
عليه وسلم فاضطر باسماع هذا الامر وقال ان عسى عليه السلام حكم هذا
لكنيسة ثيبرا فلا بد ان يكون ظهور مثل هذا الشخص هناك ومحمد صلى
الله عليه وسلم ماراح هناك قلت هذه الكنيسة في اية ناحية كانت فراجع
الى كتب اللغة وقال كانت في ارض الروم قريبة من استانبول قلت راج
اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في خلافة اماروق الاعظم عمر رضي الله
عنه الى هذه البلاد وقصوها وبعد اصحابه رضي الله عنهم كان المسلمون
ايضا مسلمين عليها في اكثر الاوقات ثم تسلم سلاطين آل عثمان ادام الله سلطتهم
من المدة المديدة وهم مسلمون الى هذا الحين فهذا الخبر صريح في حق
محمد صلى الله عليه وسلم انتهى كلامه قلت الفاضل عباس علي الجاجوري
الهندي صنف اول كتابا كبيرا في رد اهل التلث وسماه صولة الضيغم على
اعداء بن مريم ثم ناظر هورجه الله ويت ووليم القسيبيين في البلد كانفور
من بلاد الهند والزمهما ثم اختصر كتابه وسمى المختصر خلاصته صولة
الضيغم ومنظرته كانت قبل ان ناظر صاحب ميزان الحن في اكبر اباد
بمقدار اثنتين وعشرين سنة (البشارة النامنة عشر) وهذه البشارة

واقعة في اخر ابواب انجيل يوحنا وانا انقل عن التراجم العربية المطبوعة سنة ١٨٢١ وستة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٤ في بلدة لندن فاقول في الباب الرابع عشر من انجيل يوحنا هكذا ١٥ (ان كنتم تحبونني فاحفظوا وصاياي) ١٦ (وانا اطلب من الاب فيعطىكم فارقليط اخر ليثبت معكم الى الابد) ١٧ (روح الحق الذي ان يطيق العالم ان يقبله لانه ليس يراه ولا يعرفه واتم تعرفونه لانه مقيم عندهم وهو ثابت فيكم) ٢٦ (والفارقليط روح القدس الذي يرسله الاب باسمي هو يعلمكم كل شيء وهو يذكركم كلما قلته لكم) ٣٠ (والآن قد قلت لكم قبل ان يكون حتى اذا كان توءمون) وفي الباب الخامس عشر من انجيل يوحنا هكذا ٢٦ (فاما اذا جاء الفار قايط الذي ارسله انا اليكم من الاب روح الحق الذي من الاب ينبثق هو يشهد لاجلي واتم تشهدون لانكم معي من الابداء) وفي الباب السادس عشر من انجيل يوحنا هكذا ٧ (لكني اقول لكم الحق انه خير لكم ان انطلق لاني ان لم انطلق لم يأتكم الفار قايط فاما ان انطلقت ارسلته اليكم) ٨ (فاذا جاء ذلك فهو يوج العالم على خطية وعلى بر وعلى حكم) ٩ (اما على الخطية فلانهم لم يؤمنوا بي) ١٠ (واما على البر فلان منطلق الى الاب ولستم ترونني بعد) ١١ (واما على الحكم فان اركون هذا العالم قددين) ١٢ (وان لي كلاما كثيرا اقوله لكم ولكنكم لستم تطيقون حمله الآن) ١٣ (واذا جاء روح الحق ذاك فهو يعلمكم جميع الحق لانه ليس ينطق من عنده بل يتكلم بكل ما يسمع ويخبركم بما سياتي) ١٤ (وهو يحبني لانه يأخذ مما هو لي ويخبركم) ١٥ (جميع ما هو للاب فهو لي فمن اجل هذا قلت ان مما هو لي يأخذ ويخبركم) وانا اقدم قبل بيان وجه الاستدلال بهذه العبارات امرين الامر الاول انك قد عرفت في الامر السابع ان اهل الكتاب سلفا وخلفاء عادتهم ان يترجوا غالبا الاسماء وان عيسى عليه السلام كان يتكلم باللسان العبراني لا باليوناني فاذا لا يتيق شك في ان الانجيل الرابع ترجم اسم المشر به باليوناني بحسب عادتهم ثم مترجوا العربية عربوا اللفظ اليوناني بفار قايط وقد وصلت الى رسالة صغيرة في لسان اردو من رسائل القسيسين في سنة الف ومائتين وثمان وستين من الهجرة وكانت هذه الرسالة طبعت في كلكتة وكانت في تحقيق لفظ فار قايط وادعى مؤلفها ان مقصوده ان ينبه المسلمين

على سبب وقوعهم في الخلط من لفظ فار قليط وكان ملخص كلامه
 ان هذا اللفظ معرب من اللفظ اليوناني فان قلنا (ان هذا اللفظ اليوناني
 الاصل پارا كلّي طوس فيكون بمعنى المعزى والمعين والوكيل وان قلنا
 ان اللفظ الاصل پير كلو طوس يكون قريبا من معنى محمد واحد في استدلال
 من علماء الاسلام بهذه البشارة فهم ان اللفظ الاصل پير كلو طوس
 ومعناه قريب من معنى محمد واحد فادعى ان عيسى عليه السلام اخبر بمحمد
 او احد لكن الصحيح انه پارا كلّي طوس) انتهى ملخصا من كلامه فاقول
 ان التفاوت بين اللفظين يسير جدا وان الحروف اليونانية كانت متشابهة
 فتبدل پير كلو طوس پارا كلّي طوس في بعض النسخ من السكاتب
 قريب القياس ثم رجم اهل التثليث المنكرين هذه النسخة على النسخ الاخر
 ومن تأمل في الباب الثاني من هذا الكتاب والامر السابع من هذا
 المسالك السادس بنظر الانصاف اعتقد يقيناً بان مثل هذا الامر من اهل
 الديانة من اهل التثليث ليس بجديد بل لا يبعد ان يكون من المستحسنات
 والامر الثاني ان البعض ادعوا قبل ظهور محمد صلى الله عليه وسلم
 انهم مصاديق لفظ فار قليط مثلاً منسجى المسجى الذي كان في القرن الثاني
 من الميلاد وكان مرتاضاً شديداً واتي عهده ادعى في قرب سنة ١٧٧
 من الميلاد في اسيا انصغير الرسالة وقال اني هو الفار قليط الموعود به الذي
 وعد بمجيئه عيسى عليه السلام وتبعه ائناس كثيرون في ذلك كما هو مذکور
 في بعض التواريخ وذكر وليم ميور حله وحال متبعيه في التسمي الثاني من
 الباب الثالث من تاريخه في لسان اردو والمغرب سنة ١٨٤٨ من الميلاد
 هكذا (ان البعض قالوا انه ادعى اني فار قليط يعني المعزى روح القدس
 وهو كان اتقى ومرتاضاً شديداً ولاجل ذلك قبله الناس قبولا زائداً) انتهى
 كلامه فعلم ان انتظار فار قليط كان في القرون الاولى المسيحية ايضا ولذلك
 كان الناس يدعون انهم مصادقه وكان المسيحيون يقبلون دعاويهم
 وقال صاحب لب التواريخ (ان اليهود والمسيحيين من معاصري محمد
 صلى الله عليه وسلم كانوا منتظرين لني فحصل لمحمد من هذا الامر نفع
 عظيم لانه ادعى اني هو ذلك المنتظر) انتهى ملخصا من كلامه فيعلم من
 كلامه ايضا ان اهل الكتاب كانوا منتظرين لخروج نبي في زمان النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو الحق لان الجاشي ملك الحبشة لما وصل اليه

كتب محمد صلى الله عليه وسلم (فقال اشهد بالله انه للنبي الذي ينتظره
 اهل الكتاب) وكتب الجواب وكتب في الجواب (اشهد انك رسول الله
 صادق ومصدق وقد بايعتك وبايعت ابن عمك اى جعفر بن ابي طالب
 واسلمت على يديه لله رب العالمين) وهذا النجاشي قبل الاسلام كان
 نصرانيا وكتب المقوقس ملك القبط في جواب كتاب (النبي صلى الله عليه
 وسلم هكذا محمد بن عبد الله من المقوقس عظيم القبط سلام عليك
 اما بعد فقد قرأت كتابك وفهمت ما ذكرت فيه وما تدعوا اليه وقد علمت
 ان نبيا قد بقي وقد كنت اظن انه يخرج بالشام وقد اكرمت رسولك)
 والمقوقس هذا وان لم يسلم لكنه اقر في كتابه اني قد علمت ان نبيا قد بقي وكان
 نصرانيا فهذان المكان ما كانا يخافان في ذلك الوقت من محمد صلى الله
 عليه وسلم لاجل شوكته الدنيا وية وجاء الجارود بن العلاء في قومه الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (والله لقد جئت بالحق ونطقت
 بالصدق والذي بعثك بالحق نبيا لقد وجدت وصفك في الانجيل و بشربك
 ابن البتول فطول الحجة لك والشكر لمن اكرمك لاثربعدعين ولاشك
 بعد يقين مديك فانا اشهد ان لا اله الا الله وانك محمد رسول الله) ثم آمن
 قومه وهذا الجارود كان من علماء النصارى وقد اقر بان نبيا قد بشر بك ابن
 البتول اى عيسى عليه السلام فظهر ان المسيحيين ايضا كانوا منتظرين لخروج
 نبى بشربه عيسى عليه السلام فاذا علمت ذلك فاقول ان اللفظ العبرانى اذى قاله
 عيسى عليه السلام مفقود واللفظ اليونانى الموجود ترجمته لكنى اترك البحث عن
 الاصل واتكلم على هذا اللفظ اليونانى واقول ان كان اللفظ اليونانى الاصل
 يركلو طوس فالامر ظاهر وتكون بشارة المسيح في حق محمد صلى الله عليه
 وسلم بلفظ هو قريب من محمد واحمد وهذا وان كان قريب القياس يلحظ
 عاداتهم لكنى اترك هذا الاحتمال لانه لا يتم عليهم الزاما واقول ان كان اللفظ
 اليونانى الاصلى باراكلى طوس كما يدعون فهذا لا ينافى الاستدلال ايضا
 لان معناه المعزى والمعين والوكيل على ما بين صاحب الرسالة او الشافع
 كما يوجد في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١٦ وهذه المعانى كلها
 تصدق على محمد صلى الله عليه وسلم وانا بين الان اولان المراد بفارقليط
 النبى المبشر به اعنى محمد صلى الله عليه وسلم لا الروح النازل على تلاميذ عيسى
 عليه السلام يوم الدار الذى جاء ذكره في الباب الثانى من كتاب الاعمال

واذكرنا نيسا شبهات العلماء المسيحية واجيب عنها فاقول اما الاول فيدل عليه امور (١) ان عيسى عليه السلام قال (اولا ان كنتم تحبونني فاحفظوا وصاياي) ثم اخبر عن فارقليط فقصوده عليه السلام ان يعتقد السامعون بان ما يلقي عليهم بعد ضروري واجب الرعاية فلو كان فارقليط عبارة عن الروح النازل يوم الدار لما كانت الحاجة الى هذه الفترة لانه ما كان مظنوننا ان يستبعد الحواريون نزول الروح عليهم مرة اخرى لانهم كانوا مستنضين به من قبل ايضا بل لا مجال للاستبعاد ايضا لانه اذا نزل على قلب احد وحل فيه يظهر اثره لمحالة ظهورا بينا فلا يتصور انكار التأثير منه و ليس ظهوره عندهم في صورة يكون فيه مظنة الاستبعاد فهو عبارة عن النبي المبشر به حقيقة الامر ان المسيح عليه السلام لما علم بالتجربة وبخبر النبوة ان الكثيرين من امته ينكرون النبي المبشر به عند ظهوره فاكد اولاً بهذه الفترة ثم اخبر عن مجيئه (٢) ان هذا الروح متحد بالاب مطلقا وبالبين نظرا الى لاهوته اتحادا حقيقيا فلا يصدق في حقه (فارقليط اخر) بخلاف النبي المبشر به فانه يصدق هذا القول في حقه بلا تكلف (٣) ان الوكالة والشفاعة من خواص النبوة لامن خواص هذا الروح المتحد بالله فلا يصدق ان على الروح ويصدق ان على النبي المبشر به بلا تكلف (٤) ان عيسى عليه السلام قال (هو يذكركم كل ما قلته لكم) ولم يثبت من رسالة من رسائل العهد الجديد ان الحواريين كانوا قد نسوا ما قاله عيسى عليه السلام وهذا الروح النازل يوم الدار ذكرهم اياه (٥) ان عيسى عليه السلام قال (والآن قد قلت لكم قبل ان يكون حتى اذ كان تؤمنون) وهذا يدل على ان المراد به ليس الروح لانك قد عرفت في الامر الاول انه ما كان عدم الايمان مظنوننا منهم وقت نزوله بل لا مجال للاستبعاد ايضا فلا حاجة الى هذا القول وليس من شأن الحكيم العاقل ان يتكلم بكلام فضول فضلا عن شأن النبي العظيم الشأن فلو اردنا به النبي المبشر به يكون هذا الكلام في محله وفي غاية الاستحسان لاجل التأكيد مرة ثانية (٦) ان عيسى عليه السلام قال (هو يشهد لاجلي) وهذا الروح ما شهد لاجله بين ايدي احدلان تلاميذه الذين نزل عليهم ما كانوا محتاجين الى الشهادة لانهم كانوا يعرفون المسيح حق المعرفة قبل نزوله ايضا فلا فائدة للشهادة بين ايديهم والمنكرون الذين كانوا محتاجين للشهادة فهذا الروح ما شهد بين

الديهم بخلاف محمد صلى الله عليه وسلم فإنه شهد لأجل المسيح عليه السلام
وصدقه وبرآه عن ادعاء الوهية الذي هو اشد انواع الكف والضلال وبرآه
امه عن تهمة الزنا وجاء ذكر برأتها في القرآن في مواضع متعددة وفي
الاحاديث في مواضع غير محصورة (٧) ان عيسى عليه السلام (قال
وانتم تشهدون لانكم معي من الابتداء وهذه الآية في اثر جنة العرية
سنة ١٨١٦ هكذا و تشهدون انتم ايضا لانكم كنتم معي من
الابتداء) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٦٠ هكذا (وتشهدون
انتم ايضا لانكم معي من الابتداء) فيوجد في هذه التراجم الثلاث
لفظ ايضا وكذا يوجد في التراجم الفارسية المطبوعة سنة ١٨١٦
وسنة ١٨٢٨ وسنة ١٨٤١ وفي ترجمة اردو المطبوعة سنة ١٨١٤
ترجمة لفظ ايضا فلفظ ايضا سقط من التراجم التي نقلت عنها عبارة يوحنا
سهوا او قصدا فهذا القول يدل دلالة ظاهرة على ان شهادة الحواريين
غير شهادة فارقليط فلو كان المراد به الروح النازل يوم الدار فلا توجد مغايرة
الشهادتين لان الروح المذكور لم يشهد شهادة مستقلة غير شهادة الحواريين
بل شهادة الحواريين هي شهادته بعينها لان هذا الروح مع كونه
الها متحد بالله اتحادا حقيقيا برأيا من النزول والخلول والاستقرار والشكل
التي هي من عوارض الجسم والجسمانيات نزل مثل ربح عاصفة وظهر
في اشكال السنة منقسمة كأنها من نار واستقرت على كل واحد منهم
يوم الدار فكان حالهم كحال من عليه اثر الجي فكما ان قول الجن يكون
قوله في تلك الحالة فكذلك كانت شهادة الروح هي شهادة الحواريين فلا
يصح هذا القول بخلاف ما اذا كان المراد به انبي المبشرين فان شهادته غير
شهادة الحواريين ٨ (ان عيسى عليه السلام قال ان لم انطلق لم يأتكم
اف. ارقليط فاما ان اطلقت ارسلته اليكم) فعلى جميعه بذهابه وهذا الروح
عندهم نزل على الحواريين في حضوره لما ارسلهم الى البلاد الاسرائيلية
فتزوله ليس بمشروط بذهابه فلا يكون مرادا بفارقليط بل المراد به
شخص لم يستفرض منه احد من الحواريين قبل زمان صعوده وكان
جميعه موقفا على ذهاب عيسى عليه السلام ومحمد صلى الله
صلى الله عليه وسلم كان كذلك لانه جاء بعد ذهاب عيسى عليه السلام وكان

مجيئه موقوفا على ذهاب عيسى عليه السلام لان وجود رسولين ذوى
 شريعتين مستقتين في زمان واحد غير جائز بخلاف ما اذا كان الآخر مطيعا
 لشريعة الاول او يكون كل من الرسل مطيعا لشريعة واحدة لانه يجوز
 في هذه الصورة وجود اثنين او اكثر في زمان واحد و مكان واحد كما ثبت
 وجودهم ما بين زمان موسى عليه السلام وعيسى عليه السلام (٩) ان عيسى
 عليه السلام قال (يوحى العالم) فهذا القول بمنزلة النص الجلى لمحمد
 صلى الله عليه وسلم لانه ويحى العالم سيما اليهود على عدم ايمانهم بعيسى
 عليه السلام توبيخا لا ينك فيه الامم ساند بحث وسيكون ابنه الرشيد محمد
 المهدي رفيقا لعيسى عليه السلام في زمان قتل الدجال الاور ومنا بعينه
 بخلاف الروح النازل يوم الدار فان توبيخه لا يصح على اصول احدى ما كان
 التوبيخ منصب الحوار بين بعد نزوله ايضا لانهم كانوا يدعون الى الممة بالترغيب
 والوعظ وما قال رانكين في كتابه المسمى بدافع البهتان الذي في اسان اردو
 في رده على خلاصة صولة الضيغ (ان لفظا تو بيج لا يوجد في الانجيل ولا في
 ترجمة من تراجم الانجيل وهذا المستدل اورد هذا اللفظ ليصدق على محمد صدقا
 بينا لاجل ان محمد صلى الله عليه وسلم ويحى وهدد كثيرا الا ان مثل هذا التخطيط
 ليس من شان المؤمنين والخائفين من الله) انتهى كلامه فمردود وهذا
 القسيس اما جا هل غلط او معط ليس له ايمان ولا خوف من الله لان هذا
 اللنظير يوجد في التراجم العربية المذكورة التي نقلت عنها عبارة يوحنا وفي
 الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٦٧١ في الرومية العظمى وعدارة الترجمة
 العربية المنشورة في بيروت سنة ١٨٦٠ هكذا (ومتى جاء ذلك يكت العالم
 على خطية الخ) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١٦ وسنة ١٨٢٥
 وفي التراجم الفارسية المطبوعة سنة ١٨١٦ وسنة ١٨٢٨ وسنة ١٨٤١
 يوجد لفظ الالزام ولفظ التبيك والالزام ايضا قريبان من التوبيخ لكن
 لا شكاية منه لان مثل هذا الامر من عادات علماء پروتستنت ولذلك ترى
 ان مترجى الفارسية و اردو تركوا اللفظ فارقليط لشهرته عند المسلمين في حق
 محمد صلى الله عليه وسلم ومترجم ترجمة اردو المطبوعة سنة ١٨٣٩ فاق
 هؤلاء اسلافه ايضا حيث ارجع الى الروح ضمائر المؤنث ليحصل الاشتباه
 للعوام ان مصداق هذا اللفظ مؤنث وليس بمذكر (١٠) قال عيسى عليه السلام
 (اما على الخطية فلانهم لم يؤمنوا بي) وهذا يدل على ان فارقليط يكون

ظاهرا على منكرى عيسى عليه السلام موبخا لهم على عدم الايمان به والروح النازل يوم الدار ما كان ظاهرا على الناس موبخا لهم (١١) قال عيسى عليه السلام انى كلا ما كثيرا اقول له لكم ولكنكم لستم تطيقون حمله الآن وهذا ينشأ في ارادة الروح النازل يوم الدار لانه ما زاد حكما على احكام عيسى عليه السلام لانه على زعم اهل التثليث كان امر الحراريين بعقيدة التثليث وبدعوة اهل العالم كله فإى امر حصل لهم ازيد من اقواله التى قال لهم الى زمان صعوده نعم بعد نزول هذا الروح اسقطوا جميع احكام التوراة التى هى ماعدا بعض الاحكام العشرة المذكورة في الباب العشرين من سفر الخروج ولما واجيع المحرمات وهذا الامر لا يجوز في حقه ان يقال انهم ما كانوا يستطيعون حمله لانهم استطاعوا حمل سقوط حكم تعظيم السبت الذى هو اعظم احكام التوراة الذى كان اليهود ينكرون كون عيسى عليه السلام مسيحا موعود به الاجل عدم مراعاته هذا الحكم فقبول سقوط جميع الاحكام كان اهون عندهم نعم قول زيادة الاحكام لاجل ضعف الايمان وضعف القوة الى زمان صعوده كما يترف به علماء يروى وتسننت كان خارجا عن استطاعتهم فظهر ان المراد بفارقليط نبي تزايد في شريعته احكام بالسببة الى الشريعة العيسوية وينقل جملها على المكلفين اضعفاء وهو محمد صلى الله عليه وسلم (١٢) ان عيسى عليه السلام قال ليس ينطق من عنده بل يتكلم بكل ما يسمع وهذا يدل على ان فارقليط يكون بحيث يكذبه بنرا اسرائيل فاحتاج عيسى عليه السلام ان يقرر حال صدقه فقال هذا القول ولا مجال لمظنة التكذيب في حق الروح النازل يوم الدار على ان هذا الروح عندهم عين الله فلا معنى لقوله بل يتكلم بما يسمع فمصادقه محمد صلى الله عليه وسلم فانه كان في حقه مظنة التكذيب وليس هو عين الله وكان يتكلم بما يوحى اليه كما قال الله تعالى * وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى * وقال * ان اتبع الامايوحى الى * وقال * قل ما يكون لى ان ابد له من تلقاء نفسى ان اتبع الامايوحى الى * (١٣) ان عيسى عليه السلام قال (انه يأخذ مامهولى وهذا لا يصدق على الروح لانه عند اهل التثليث قد يم وغير مخلوق وقادر مطلق ليس له كمال منظر بل كل كمال من كماله حاصل له بالفعل فلا بد ان يكون الموعود به من الجنس الذى يكون له كمال منظر ولما كان هذا الكلام موهبا ان يكون هذا النبي

مطبعاً لشريعته دفعه بقوله فيما بعد (جميع ما للاب فهو لى فلا جل هذا قلت ان مما هو لى يأخذ) يعنى ان كل شىء يحصل لفارق قليط من الله فكانه يحصل منى كما اشهر من كان الله كان الله له فلا جل هذا قلت ان مما هو لى يأخذ واما الشبهات التى توردها علماء پروتستنت فخمسة (الشبهة الاولى) جاء فى هذه العبارة تفسير فار قليط بروح القدس وروح الحق وهما عبارتان عن الاقنوم الثالث فكيف يصح ان يراد بفار قليط محمد صلى الله عليه وسلم اقول فى الجواب ان صاحب ميزان الحق يدعى فى تأليفه كون الفساط روح الله وروح القدس وروح الحق وروح الصدق وروح فى الله بمعنى واحد قال فى الفصل الاول من الباب الثانى من مفتاح الاسرار فى الصفحة ٥٣ من النسخة الفارسية المطبوعة سنة ١٨٤٠ (ان لفظ روح الله) ولفظ روح القدس فى انثورية والانجيل بمعنى واحد) انتهى فادعى ان هذين اللفظين يستعملان بمعنى واحد فى العهدين وقال فى حل الاشكال فى جواب كسف الاستار (من له شعور ماعلى الثورية والانجيل فهو يعرف ان الفساط روح القدس وروح الحق وروح فم الله وغيرها بمعنى روح الله فلذ لك مارأيت اثبته ضروريا) انتهى فاذا عرفت هذا القول نحن نقطع النظر عن صحة ادعائه وعدم صحته ههنا ونسلم ترادف هذه الالفاظ على زعمه لكننا نتكر ان استعمالها فى كل موضع من مواضع العهدين بمعنى الاقنوم الثالث ونقول قولاً مطابقاً لقوله من له شعور ماعلى كتب العهدين يعرف ان هذه الالفاظ تستعمل فى خير الاقنوم الثالث كبيراً فى الاية الرابعة عشر من الباب السابع والثلاثين من كتاب حزقيال قول الله تعالى فى خطاب الوف من الناس الذين احياهم بمعجزة حرقيل عليه السلام هكذا (فاعطى فيكم روحى) فى هذا الفصول روح الله بمعنى النفس الناطقة الانسانية لا بمعنى الاقنوم الثالث الذى هو عين الله على زعمهم وفى الباب الرابع من الرسالة الاولى ابو خسا هكذا ترجمة عربية سنة ١٧٦٠ (ايها الاحبا لا تصدقوا كل روح بل اؤمنوا بالارواح الهى من الله لان الانبياء الكذبة كثيرون قد خرجوا الى العالم) ٢ (بهذا تعرفون روح الله كل روح يعترف يسوع المسيح انه قد جاء فى الجسد ف. و. من الله) ٦ (فمن من الله فمن يعرف الله يسمع لنا ومن ليس من الله لا يسمع لك من هذا يعرف روح الحق وروح الضلال) وهذه (الجملة الواقعة) فى الاية الثانية

(بهذا تعرفون روح الله) في التراجم الاخر هكذا ترجمة عربية سنة ١٨٢١
وسنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٤ (وبهذا يعرف روح الله) ترجمة عربية سنة
١٨٢٥ (فانكم تميزون روح الله) ولفظ روح الله في الآية الثانية ولفظ
روح الحق في الآية السادسة بمعنى الواعظ الحق لا بمعنى الاقنوم الثالث
واذلك ترجم مترجم ترجمة اردو المطبوعة سنة ١٨٤٤ لفظ كل روح بكل
واعظ ولفظ الارواح بالواعظين في الآية الاولى ولفظ روح في الآية الثانية
بالواعظ من جانب الله ولفظ روح الحق في الآية السادسة بالواعظ الصادق
وترجم لفظ روح الضلال بالواعظ المضل وليس المراد بروح الله وروح
الحق الاقنوم الثالث الذي هو عين الله على زعمهم وهو ظاهر فتفسير
فارقليط بروح القدس وروح الحق لا يضرنا لانهما بمعنى الواعظ الحق
كما ان لفظ روح الحق وروح الله بهذا المعنى في الرسالة الاولى ليوحنا فيصح
اطلاقهما على محمد صلى الله عليه وسلم بلاريب (الشبهة الثانية) ان المخاطبين
بضميركم الحواريون فلا بد ان يظهر فارقليط في عهدهم ومحمد صلى الله عليه
وسلم لم يظهر في عهدهم اقول هذا ايضا ليس بشئ لان منشأ
ان الخطابين وقت الخطاب لا بد ان يكونوا مرادين بضمير
الخطاب وهو ليس بضروري في كل موضع الا ترى ان قول عيسى
عليه السلام في الآية الرابعة والستين من الباب السادس والعشرين من انجيل
متى في خطاب رؤساء الكهنة والشيوخ والجمع هكذا (وايضا اقول لكم
من الان تبصرون ابن الانسان جالسا عن يمين القوة وآتيا على سحاب السماء)
وهؤلاء المخاطبون قد ماتوا ومضت على موتهم مدة هي ازيد من الف
وثمانماية ومارأوه آتيا على سحاب السماء فكما ان المراد بالمخاطبين ههنا
الموجودون من قومهم وقت نزوله من السماء فكذلك فيما نحن فيه المراد
الذين يوجدون وقت ظهور فارقليط (الشبهة الثالثة) انه وقع في حق
فارقليط ان العالم لا يراه ولا يعرفه واتم تعرفونه ومولا يصدق على محمد
صلى الله عليه وسلم لان الناس رأوه وعرفوه اقول هذا ايضا ليس بشئ
وهم احوج الناس تأويلا في هذا القول بالنسبة اليه لان روح القدس عين
الله عندهم والعالم يعرف الله اكثر من معرفة محمد صلى الله عليه وسلم فلا بد
ان يقول ان المراد بالمعرفة المعرفة الحقيقية الكاملة ففي صورة التأويل لا شبهة
في صدق هذا القول على محمد صلى الله عليه وسلم ويكون المقصود ان العالم

لا يعرفه معرفة حقيقية كاملة واتم تعرفونه معرفة حقيقية كاملة والمراد بالرؤية
المعرفة ولذا لم يعد عيسى عليه السلام لفظ الرؤية بعد لفظ اتم بل قال واتم
تعرفونه ولوحنا الرؤية على الرؤية البصرية يكون نفي الرؤية محمولا على
ما هو المراد في قول الانجيلي الاول في الباب الثالث عشر من انجيله وانقل
عبارته عن الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١٦ وسنة ١٨٢٥ ١٣
(فلذلك اضرب لهم الامثال لانهم ينظرون ولا يبصرون ويسمعون ولا
يستمعون ولا يفهمون) ١٤ (وقد كل فيهم ثبساء اشعيا حيث قال انكم
تسمعون سمعا ولا تفهمون وتنظرون نظرا ولا تبصرون) فلا اشكال ايضا
وامثال هذين الامرين وان كانت معاني مجازية لكنها بمنزلة الحقيقة
العرفية ووقعت في كلام عيسى عليه السلام كثيرا في الاية السابعة والعشرين من
الباب الحادي عشر من انجيل متى هذا (وليس احد يعرف الابن الا الاب ولا احد
يعرف الاب الا الابن ومن اراد الابن ان يعلن له) وفي الاية الثامنة والعشرين من
الباب السابع من انجيل يوحنا هكذا (الذي ارسلني حتى الذي اتم لستم تعرفونه)
وفي الباب الثامن من انجيل يوحنا هكذا ١٩ (لستم تعرفوني انا ولا ابني لو
عرفتموني لعرفتم ابني ايضا) ٥٥ (ولستم تعرفونه اي الله) الخ وفي الاية
الخامسة والعشرين من الباب السابع عشر من انجيل يوحنا هكذا (ايها
الاب ان العالم لم يعرفك اما انا فعرفتك) وفي الباب الرابع عشر من انجيل
يوحنا هكذا ٧ (لو كنتم قد عرفتموني لعرفتم ابني ايضا ومن الآن تعرفونه
وقد رأيتموه) ٨ (قال له فيلبس يا سيد ارنا الاب وكفانا) ٩ (قال له يسوع
انا معكم زمانا هذه مدة ولم تعرفني يا فيلبس الذي راى فقد راي الاب
فكيف تقول انت ارنا الاب فالمراد) في هذه الاقوال بالمعرفة المعرفة
الكاملة وبالرؤية المعرفة والا لا تصح هذه الاقوال يقينا لان العوام من
الناس كانوا يعرفون عيسى عليه السلام فضلا عن رؤساء اليهود والكهنة
والمشايخ والحواريين ورؤية الله بالبصر في هذا العالم ممنوعة عند اهل
الثلاث ايضا (السبب الرابع) انه وقع في حق فارقليط (انه مقيم عندكم
وثابت فيكم) ويظهر من هذا القول ان فارقليط كان في وقت الخطاب مقيما
عند الحواريين وثابتا فيهم فكيف يصدق على محمد صلى الله عليه وسلم
اقول ان هذا القول في التراجم الاخرى هكذا ترجمة عربية سنة ١٨١٦
وسنة ١٨٢٥ (لانه مستقر معكم وسيكون فيكم) والتراجم الفارسية

المطبوعة سنة ١٨١٦ سنة ١٨٢٨ وسنة ١٨٤١ ورجعة اردو المطبوعة سنة ١٨١٤ وسنة ١٨٣٩ كلها مطابقة لهاتين الترجمتين وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٦٠ هكذا (ما كنت معكم ويكون فيكم) فظهر ان المراد بقوله ثبت فيكم السبوت الاستقبال يقينا ولا اعتراض به لوجه من الوجوه بقي قوله مقيم عندكم فاقول لا يصح حل هذا القول على معنى هو مقيم عندكم الآن لانه بنا في قوله (انا اطلب من الاب فيعطيك فارقليط اخر) وقوله (قد قلت لكم قل ان يكون حتى اذا كان تؤمنون وقوله ان لم انطلق لم يأتكم الفارقليط) واذا اول نقول انه بمعنى الاستقبال كما ان القول الذي بعده بمعنى الاستقبال ومعناه يكون مقيما عندكم في الاستقبال فلا خدشة في صدقه ايضا على محمد صلى الله عليه وسلم والتعبير عن الاستقبال باخال بل بالماضي في الامور المتينة كبر في العهدين الاترى ان حزقيال عليه السلام اخبر اولا عن خروج بأجوج ومأجوج في الزمان المستقبل واهلا كههم حين وصولهم الى جبال اسرائيل ثم قال في الآية اللمنة من الباب التاسع والثلاثين من كتابه هكذا (ها هو جاء وصار يقول الرب الاله هذا هو اليوم الذي قلت عنه) فانظر وا الى قوله ها هو جاء وصار وهذا القول في الترجمة افارسية المطبوعة سنة ١٨٣٩ هكذا (ايك رسيد وبوقوع وست) فعبّر عن الحل المستقبل بالماضي لكونه يقينا لاشك فيه وقدمت مدة ازيد من الفين واربعماية وخمسين سنة ولم يظهر خروجهم وفي الآية الخامسة والعشرين من الباب الخامس من انجيل يوحنا هكذا (الحق الحق اقول عليكم انه تأتي ساعة وهي الآن حين يسمع الاموات صوت ابن الله والسامعون يحيون) فانظر وا الى قوله وهي الآن وقد مضت مدة ازيد من الف وثمانماية ولم تجيء هذه الساعة والى الآن ايضا مجهولة لا يعرف احد متى تجيء (السبهة الخامسة) في الباب الاول من كتاب الاعمال هكذا ٤ (وفيا هو مجتمع معهم اوصاهم ان لا يبرحوا من اورشليم بل ينتظروا موعد الاب الذي سمعتموه مني) (لان يوحنا عمد بالماء واما انتم فستعمدون بالروح القدس لس بعد هذه الايام بكثير) وهذا يدل على ان فارقليط هو الروح النازل يوم الدار لان المراد بوعده الاب هو فارقليط اقول الادعاء بان المراد بموعد الاب هو فارقليط ادعا محض بل هو غلط لثلاثة عشر وجها وقد عرفت بها بل الحق ان الاخبار عن فارقليط شيء والوعد بانزال الروح عليهم مرة اخرى شيء آخر وقد وفي الله بالوعدين وقد سبر بالوعد الاول

عجيباً فارقليط وههنا بموعد الاب غاية الامر ان يوحنا نقل بشارة فارقليط
ولم ينقلها الانجيليون الباقون ولوقا نقل موعد نزول الروح الذي نزل يوم الدار
ولم ينقله يوحنا ولا باس فيه فانهم قد يتفقون في نقل الاقوال الخسية كركوب
عيسى عليه السلام على الحمار وقت الذهاب الى اورشليم اتفق على نقلها
الاربعة وقد يتخالفون في نقل الاحوال العظيمة الا ترى ان لوقا انفرد بذكر
احياء ابن الارملة من الاموات في تايين وبذكر ارسال عيسى عليه السلام سبعين
تلميذا وبذكر ابراء عشرة برص ولم يذكر هذه الحالات احد من الانجيليين مع انها
من الحالات العظيمة وان يوحنا انفرد بذكر وليمة العرس في قانا الجليل وظهر
من يسوع فيه معجزة تحويل الماء خبزا وهذه المعجزة اول معجزاته وسبب
ظهور مجده وايمان التلاميذ وبذكر ابراه السقيم في بيت صيدا في اورشليم
وهذه ايضا معجزة عظيمة والمريض كان مريضا من ثمان وثلاثين سنة وبذكر
قصة امرأة اخذت في زنا وبذكر ابراه الاكبر وهذا ايضا من اعظم معجزاته
وهي مصرحة بهما في الباب التاسع وبذكر احياء العازار من بين الاموات
ولم يذكرها احد من الانجيليين مع انها حالات عظيمة وهكذا حال متى
ومرقس فانهما انفردا بذكر بعض المعجزات والحالات التي لم يذكرها غيرهما ولا طال
البحث في هذا المسلك فلنقتصر على هذا القدر من البشارات التي نقلتها
عن كتبهم المعتمدة عندهم في زماننا واما البشارات التي توجد في كتب اخرى
هي ليست معتبرة عندهم في زماننا فانقلتها وبعد ما فرغت انقل عنها بسارة
واحدة ايضا على سبيل الامتدح فاقول القسيس نقل سيل في مقدمة ترجمته
للقرآن المجيد من انجيل برنابا بسارة محمدية هكذا (اعلم يا برنابا ان الذنب
وان كان صغيرا يجزي الله عليه لان الله غير راض عن الذنب ولا اجتنى اى
وتلاميذى لاجل الدنيا سخط الله لاجل هذا الامر واراد باقتضاء عدله
ان يجزى بهم في هذا العالم على هذه العقيدة الغير اللايقة يحصل لهم التجاة
من عذاب جهنم ولا يكون لهم اذية هناك وان كنت برنا لكن بعض
الناس لما قالوا في حق انه الله وابن الله كره الله هذا القول واقتضت مسئيته
بان لا تصحك الشياطين يوم القيمة على ولا يستهزءون بي فاستحسن بمقتضى
لطفه ورحته ان يكون الضحك والاستهزاء في الدنيا بسبب موت يهوذا
ويطن كل شخص انى صليت لكن هذه الالهانة الاستهزاء تبقان الى ان يجيئني
محمد رسول الله فاذا جاء في الدنيا ينه كل مؤمن على هذا الغلط وترفع هذه الشبهة

من قلوب الناس) انتهت ترجمة كلامه (اقول) هذه البشارة عظيمة وان اعترضوا ان هذا الانجيل رده مجالس علمائنا السلف اقول لا اعتبار ردهم وقبولهم كما علمت بالامر يد عليه في الباب الاول وهذا الانجيل من الاناجيل القديمة ويوجد ذكره في كتب القرن الثاني والثالث فعلى هذا كتب هذا الانجيل قبل ظهور محمد صلى الله عليه وسلم بمئتين سنة ولا يقدر احد ان يخبر بغير الالهام بمثل هذا الامر قبل وقوعه بمئتين سنة فلا يدان يكون هذا قول عيسى عليه السلام وان قالوا ان احدا من المسلمين حرف هذا الانجيل بعد ظهور محمد صلى الله عليه وسلم قلت هذا الاحتمال بعيد جدا لان المسلمين ما التفقوا الى هذه الاناجيل الاربعة ايضا فكيف الى انجيل برنابا ويبعد ان يؤثر تحريف احد من المسلمين في انجيل برنابا تأثيرا يتغير به النسخ الموجودة عند المسيحيين ايضا وهم يزعمون ان علماء اهل الكتاب من اليهود والنصارى الذين اسلموا نقلوا عن كتب العهدين البشارات المحمدية وحرفوها فعلى زعمهم اقول ان هؤلاء العلماء الكبار حرفوا على زعمهم ولم يؤثروا تحريف هؤلاء في كتبهم التي كانت موجودة عندهم في مواضع هذه البشارات فكيف اثر تحريف بعض المسلمين في انجيل برنابا في النسخ التي كانت عندهم فهذا الاحتمال واه ضعيف جدا وواجب الرد (تنبيه) نقلنا هذا الاخبار اولا في الكتاب الاعجاز العيسوي عن الترجمة المطبوعة سنة ١٨٥٠ من الميلاد وطبع هذا الكتاب سنة ١٢٧١ من الهجرة سنة ١٨٥٤ من الميلاد واستمر في اقطار الهند وتراجهم وكتبهم بتغير في الطبع المتأخر بالنسبة الى الطبع المتقدم تغير اما كما قد نبهت في مقدمة الكتاب ايضا فان لم يجد الناظر هذه البشارة في بعض نسخ الترجمة المذكورة المطبوعة في سنة غير السنة المذكورة لا يقع في شك سيما اذا كان هذا البعض من النسخ المضبوعة في سنة متأخرة عن الف وثمانمائة واربع وخسين من الميلاد لان علماء يروتستنت لو اسقطوا في طبعتهم هذه البشارة من الترجمة المذكورة فلا يستبعد من عاداتهم التي صارت بمنزلة الامر الطبيعي لهم وقال الفاضل حيدر علي القرشي في كتابه المسمى بخلاصة سيف المسلمين الذي هو في لسان اردو في الصفحة ٦٣ و ٦٤ (ان القسيس اوسكان الارمني ترجم كتاب اشعيا باللسان الارمني في سنة الف وستمائة وست وستين سنة وطبعت هذه الترجمة في سنة الف وسبعماية وثلاث وثلاثين في مطبع اثوني پورتولي ويوجد في هذه الترجمة في الباب الثاني والاربعين هذه الفقرة سبحانه الله تسبحا جديدا

واثر سلطنة على ظهره واسمه احد انتهت وهذه الترجمة موجودة عند
 الاراميين فانظروا فيها) انتهى كلامه اقول هذه الترجمة لم تصل الى وما اطاعت
 عليها لكن هذا الفاضل لعلة رآها واطلع عليها ولا شك ان هذه الفقرة عظيمة
 النفع وان لم تكن هذه الترجمة معتبرة عند علماء يروستست ومن اسلم من علماء اليهود
 والنصارى في القرن الاول شهد بوجود البشارات المحمدية في كتب العهدين
 مثل عبدالله بن سلام وابني سعيه وبنيامين ومخيريق وكعب الاحبار وغيرهم
 من علماء اليهود ومنل بحيرا ونسطورا الحبشي وحنفيا طر وهو الاسقف
 الرومي الذي اسلم على يد دحية الكلبي وقت الرسالة فقتلوه والجالا رود
 والنجاشي والقسوس والرهبان الذين جاؤا مع جعفر بن ابي طالب رضي الله
 عنه وغيرهم من علماء النصارى وقد اعترف بصحة نبوته وعموم رسالته هرقل
 قيصر الروم ومقوقس صاحب مصر وابن صوريا وحبي بن اخطب
 وابو ياسر ابن اخطب وغيرهم ممن حملهم الحسد على النقاء ولم يسلموا وروى
 انه عليه السلام لما اورد الدلائل على نصارى نجران ثم انه امر اصرروا على
 جهلهم فقال عليه السلام ان الله امرني ان لم تقبلوا الحق ان اياهلكم فقالوا
 يا ابا القاسم بل نرجع فننظر في امرنا ثم تأتيتك فلما رجعوا قالوا للعاقب وكان
 ذا رأ بهم ماترى فقال والله لقد عرفتم نبوته وقد جاءكم بالفصل في امر
 صاحبكم والله ما ياهل قوم نبيا الا هلكوا وان ايتهم الا الف دينكم فوا دعوا
 الرجل وانصرفوا فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضنا
 الحسين واخذ بيد الحسن وفطمة ثم شئ خلفه وعلى رضي الله عنه خلفها
 وهو يقول اذا نادعوت فامنوا فقال اسقفهم يامعشر النصارى اني لارى
 وجوها لوساؤا الله ان يزيل جبلا من مكانه لازاله فلا تياهلوا فتهاكوا
 فاذعنوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلوا الجزية التي حلفوا بها
 وثلاثين درهما من حديد فقال عليه الصلاة والسلام لو باهلوا لمسخوا
 قرده وخنزير ولا ضطرم عليهم الوادى نارا ولا ستا صل الله نجران واهله
 حتى الطبر على الشجر وهذه الواقعة دلت على نبوته بوجهين الاول انه عليه
 الصلوة والسلام خوفهما بنزول العذاب عليهم ولولم يكن وثقا بذلك لكان
 ذلك منه سعيافا في اظهار كذب نفسه لانه لو باهل ولم ينزل العذاب ظهر
 كذبه ومعلوم انه كان من اعقل الناس فلا يليق به ان يعمل عملا يفضي الى
 ظهور كذبه فلما اصر على ذلك علمنا انه انما اصر عليه لكونه وثقا بوعده

الله والثاني ان القوم كانوا يبذلون النفوس والاموال في المنازعة مع الرسول صلى الله عليه وسلم فلولم يعرفوا انه نبي لماتوا كما ماتوا (الفصل الثاني في دفع المطاعين) اعلم ارشدك الله تعالى في الدارين ان المسيحيين يدعون ان الانبياء انما يكونون معصومين في تبليغ الوحي فقط تقريرا كان او تحريرا واما في غير التبليغ فليسوا بمعصومين لا قبل النبوة ولا بعدها فيصدر عنهم بعدها جميع الذنوب قصدا فضلا عن الخطأ والتسبب فيصدر عنهم الزنا بالمحارم فضلا عن الاجنبيات ويصدر عنهم عبادة الاوثان وبناء المعابد لها ولا يخرج عندهم نبي من ابراهيم الى يحيى عليهما السلام لا يكون زانيا او من اولاد الزنا اعاذنا الله من امثال هذه العقائد الفاسدة في حق الانبياء وقد عرفت في الامر السابع من مقدمة الكتاب وفي الفصل الثالث والرابع من الباب الاول وفي المقصد الاول من الباب الثاني ان ادعاؤهم العصمة في التبليغ ايضا ادعاء باطل لا اصل له على اصولهم ويصدر هذا الادعاء عنهم لتغليظ العوام فطما عنهم على محمد صلى الله عليه وسلم في بعض الامور التي تفهمونها ذنوبا في زعمهم الفاسد لا تقدر في نبوته على اصولهم واني وان كنت استكره ان اتقل ذنوب الانبياء والكفرات المغريات عن كتبهم واوازاما ولا اعتقد في حضرات الانبياء اتصافهم بهذه الذنوب والكفرات حاشا وكلا لكني لما رأيت ان علماء پروتستانت اطالوا السنتهم اطالة فاحشة في حق محمد صلى الله عليه وسلم في الامور الحقيقية وحملوا الخردلة جبلا لتغليظ العوام الغير الوافقين على كتبهم وكان مظنة وقوع السدج في الاشتباه بتقويها تهم الباطلة نقلت بعضها الزاما واتبرأ عن اعتقادها باف لسان وليس نقلها الاكتف لكلمات الكفر ونقل الكفر ليس بكفر وقدمت نقلها على نقل مطا عنهم في حق محمد صلى الله عليه وسلم والجواب عنها وكتب القسيس وليم اسمت من علماء پروتستانت كتابا في لسان ارد ووطعه في الدرد مرزا يور من بلاد الهند في سنة ١٨٤٨ من الميلاد وسماه طريق الاولياء وكتب فيه حال الانبياء من آدم الى يعقوب عليهم السلام ناقلا عن سفر التكوين وتفسيره المعبرة عن علماء پروتستانت فانقل في بعض المراضع عن هذا الكتاب ايضا (١) قصة آدم عليه السلام عندهم منهورة وفي الباب الثالث من سفر التكوين مسطورة وهم يعترفون انه اذنب عمدا ولم يعترف بذنبه لما طلبه الله

ولم تثبت تويته عندهم الى آخر حياته في الصفحة ٢٣ من طريق الاولياء.
 (ياسفي على انه لم تثبت تويته وعلى انه ما استغفر الله لذنبه مرة واحدة
 ايضا) انتهى ٢ في الباب التاسع من سفر التكوين هكذا ١٨ (فكان
 بنو نوح الذين خرجوا من الفلك سام وحام ويافت وحام ابوكنعان) ٢٠
 (وبدانوح رجل فلاح يحرث في الارض وغرس كرما) ٢١
 وشرب خمر افسكر وتكشف في خبا) ٢٢ (فلما نظر حام ابوكنعان ذلك
 اي عورة ابيه انها مكشوفة اخبر اخوته خارجا) ٢٤ (فلما استيقظ نوح
 من الخمر وعلم بما عمل به ابنه الاصغر) ٢٥ (فقال ملعون كنعان فيكون عبدا
 لعييد اخوته) ففيه تصريح بان نوحا شرب الخمر وسكر وصار عريانا
 والعجب ان المذنب بالنظر الى عورة ابيه هو حام ابوكنعان والذي عوقب
 باللعنة ابنه كنعان واخذ الابن بذنب الاب خلاف العدل قال حزقيال
 في الاية العشر من الباب الثامن عشر من كتابه (النفس التي تخطئ فهي تموت
 والابن لا يحمل اثم الاب والاب لا يحمل اثم الابن وعدل العادل يكون عليه
 ونفاق المنافق يكون عليه) ووفر ضنائه حل اثم الاب على الابن خلاف
 العدل في اوجه تخصيص كنعان لان ابنه حام كانوا اربعة كوش ومصر ايم
 وفوط وكنعان كما هو مصرح به في الباب العاشر (٣) في الصفحة (٧٢) من
 طريق الاولياء في حال ابراهيم هكذا (لا يعلم حاله الى سبعين سنة من عمره
 وهو ترابي في الوثنيين ومضى اكثر عمره فيهم ويعلم ان ابويه ما كانا
 يعرفان الاله الحق ويحتمل ان ابراهيم ايضا كان يعبد الاصنام
 ما لم يظهر الله عليه ثم ظهر عليه وانجبه من ابناء العلم وجعله عبدا
 خاسا) انتهى فظهر ان المظنون عند المسيحيين ان ابراهيم الى سبعين
 سنة من عمره كان يعبد الاصنام اقول كونه عابد الاصنام الى ان بلغ سبعين
 سنة قريب اليقين نظرا الى اصولهم لان اهل العالم في هذا الوقت عندهم
 كانوا وثنيين وهو ترابي فيهم وابواه ايضا كانوا منهم ولم يظهر عليه الرب
 الى ذلك الوقت والعصمة عن عبادة الاوثان ليست بشرط بعد النبوة
 فضلا عن ان يكون شرطا قبل النبوة واذا ظهر حال اني الانبياء هذا
 الى سبعين سنة من عمره قبل النبوة فانقل حاله بعد النبوة (٤) في الباب الثاني
 عشر من سفر التكوين هكذا ١١ (فلما قرب ان يدخل الى مصر قال
 لسارازوجته اتي علمت انك امرأة حسنة) ١٢ (ويكون اذا رآك

المصريون فانهم سيقولون انها امرأته ويقتلونى ويستبقونك (١٣)
 (والآن ارجب منك فقولى لك اختى ليكون لى خير بسبيك وتنجى نفسى
 من اجلك فبسبب الكذب ما كان مجردا لخوف بل رجاء - حصول الخير ايضا
 بل الاخير كان اقوى ولذلك قدمه وقال ليكون لى خير بسبيك وتنجى
 نفسى من اجلك وحصل له الخير ايضا كما هو مصرح به فى الآية السادسة
 عشر على ان خوفه من القتل جرد وهم لاسيما اذا كان راضيا بتركها فانه
 لا وجه لخوفه بعد ذلك اصلا وكيف يجوز العقل ان يرضى ابراهيم بترك
 حريمه وتسليمها ولا يدافع دونها ولا يرضى بمنته من كان له غيرة ما فكيف
 يرضى بترك ابراهيم الغيور (٥) فى الباب العشرين من سفر التكوين هكذا
 ١ (وارتحل ابراهيم من هناك الى ارض التين وسكن بين قادس وسور
 والتجى فى جرارا) ٢ (قال عن سارة امرأته انها اختى ووجه ابى مالك
 ملك جرارا واخذها) ٣ (فجاء الله الى ابى مالك فى الحلم بالليل وقال له
 هو ذا انت تموت من اجل المرأة التى اخذتها لانها ذات بعل (٤
) ولم يكن ابو مالك قريبه فقتل يارب ابيه ملك سعبا بارا لاعلم له (٥) اليس
 هو اتاثل انها اختى وهى قالت انه اختى) كذب هناك ابراهيم وسارة
 مرة ثانية واعل اسبب اقوى ههنا ما سدا الخوف ايضا كان - حصول
 المنفعة وقد حصلت كما هى مصرحة فى الآية الرابعة عشر على انه لا وجه
 للخوف اذا كان راضيا بتسليمها بدون المقاتلة فى الصفحة ٩٩ من طريق
 الاولياء هكذا (لعل ابراهيم لما انكر كون سارا زوجة له فى المرة الاولى
 عزم فى قلبه انه لا يصدر عنه مثل هذا الذنب لكنه وقع فى شبكة الشيطان
 ، السابقة مرة اخرى بسبب الغفلة) انتهى ٦ فى الصفحة ٩٢ و ٩٣ من
 طريق الاولياء (لا يمكن ان يكون ابراهيم غير مذنب فى نكاح هاجر لانه
 كان يعلم جيدا قول المسيح المكتوب فى الانجيل ان الذى خلق من البدء
 خلقهما ذكرا وانثى وقال من اجل هذا يترك الرجل اباه وامه ويلتصق
 بامرأته ويكون الاثنان جسدا واحدا) انتهى اقول كما لا يمكن هذا فكذا لا يمكن غير
 مذنب فى نكاح سارة لانه كان يعلم جيدا قول موسى المكتوب فى التوراة لا تكسف
 (اختك من ابيك كانت او من امك التى ولدت فى البيت او خارجا من البيت)
 وكذا قوله (اى رجل تزوج اخته ابنة ابيه او اخته ابنة امه وراى عورتها

ورأت عورته فهذا عار شديد فيقتلان امام شعبهما وذلك لانه كسف
عورة اخيه فيكون اثمهما في رأسهما) وكذا قوله (يكون معلونا من مضاح
اخته من ابيه او امه كما عرفت في الباب الثالث من هذا الكتاب ومثل هذا النكاح
مساو للزنا عند علماء يروى تسنت فيلزم ان يكون ابراهيم عليه السلام زانيا
قبل النبوة وبعدها ويكون اولاده كلهم من سارا اولاد الزنا وبوحوز نكاح
الاخت في شريعته لزم عليهم تجوز تعدد النكاح ايضا في تلك الشريعة
فلا اعتراض باعتبار هاجر ولابا اعتبار سارا وهو الحق عندما لكنه يارم
على اصلهم الفاسد ان هذا النبي ابا الانبياء كما كان كاذبا فكذا كان زانيا
من اول عمره الى اخره ومع هذا كان خائلا الله ايكون خايل الله مثله ٧
في الباب التاسع عشر من سفر التكوين هكذا ٣٠ (قصص لوط من صغر
وسكن الجبل وابنتاه معه وخاف ان يسكن صاغر وآوى الى كهف هو
وابنتاه معه) ٣١ (فقالت الكبرى متهم للصغرى ان ابانا قد شاخ وليس رجل
على الارض يستطيع بدخل علينا كالم رسوم اكل الارض) ٣٢ (فبلى
نفسيه خرا ونضطجع معه وتقيم من اينسا خلفا) ٣٣ (فسقت ابانا خرا
في تلك الليلة ودخلت الكبرى فاضطجعت مع ابها وهو لم يعلم عند
انفجاع ابنته ولا بهوضها) ٣٤ (ولمكان الغد قالت الكبرى للصغرى
هوذا قد اضطجعت البه رحمة مع ابني فلنسقه خرا في ليلت هذه ايضا
واذ خلى فاضطجعي معه فتقيم نسلا من اينسا) ٣٥ (فسقت ابانا خرا
في تلك الليلة ايضا ودخلت الصغرى فاضطجعت مع ابها ولم يعلم عند
انفجاعها ولا بهوضها) ٣٦ (حملت ابنتا لوط من ابها) ٣٧
(وولدت الكبرى ابنا ودعت اسمه مواب وهو ابو الموابين الى يومنا هذا)
٣٨ (وولدت الصغرى ايضا ابنا ودعت اسمه عان اي ابن جنسى فهو
ابو العمانيين الى اليوم) وفي الصفحة ١٢٨ من طريق الاولياء بعد نقل هذا
الحال هكذا (حاله جرى ان يبكي عليه وحن بعد التأسف والخوف والحسنة
على انفسنا تنجب منه اهو الذي بقي نقي التوب عن جميع شرور سادوم وكان
قويا في السلوك على صراط الله وبعيدا عن جميع نجاسات تلك البلدة وغاب
عليه الفسق بعد ما خرج الى البرقاي شخص يكون مأمونا في بلد او براو كهف)
انتهى كلامه فلما انكى القسيسون على حماه فلا حاجة الى الاطالة

وبكأنهم يكنى غيرانى اقول ان مواب وعمان اللذان تولد ابائنا ما قتلهم الله وقتل الولد الذى تولد بزناء داوود عليه السلام بأمرأة اوريا لعل الزنا، بأمرأة الغير اشد من الزناء بالبنات عندهم بل هما كانا من المقبولين عند الله اما مواب فلان عويص دجدا وود عليه السلام اسم امه راعوث كما هو مصرح به فى الباب الاول من انجيل متى وراعوث هذه كانت موايصة من اولاد مواب فهى من جدات داوود وسليمان وعيسى عليهم السلام وداوود ابن الله البكر وسليمان ايضا ابن الله وعيسى ابن الله الوحيد بل الله على زعم المسيحيين واما عمان فلان رجعا بن سليمان من اجداد عيسى عليه السلام كما هو مصرح به فى الباب الاول من انجيل متى ايضا وانه كانت عماتية من اولاد عمان كما هو مصرح به فى الباب الرابع عشر من سفر الملوك الاول فهى ايضا من جدات ابن الله الوحيد بل الله على زعمهم والاية التاسعة عشر من الباب الثانى من سفر الاستثناء هكذا (وتدنواى قرب بنى عمان احذر تقتلهم ولا تحترك الى محاربتهم فاقى لا اعطيك شيئا من ارض بنى عمان اتى اعطيها لى لوط ميراثا) فاقى شرف لموab وعمان ولدى الزناز يد من ان بعض بنات الاول صارت جدة معظمة لابناء الله بل الله على زعمهم وبعض بنات الثانى صارت جدة لابن الله الوحيد بل الله على زعمهم وان الله منع بنى اسرائيل ان يذبحوا البناء الله بنى التوراة عن توريث ارض اولاده لكنه بقيت خدشة وهى انه اذا وصل نسب عيسى عليه السلام باعتبار هاتين الجديتين العظيمتين الى موab وعمان صار موايا وعمانيا وما كان للعبانيين والموايين ان يدخلوا جماعة الرب الى الابد الاية الثالثة من الباب الثالث والعشرين من كتاب الاستثناء هكذا (والعمايون والموايون بعد عشرة احقاب ايضا لا يدخلون جماعة الرب الى الابد فكيف دخل عيسى عليه السلام جماعة الرب بل صار رئيسهم بل ابن الله على زعمهم وان قيل ان اعتبار النسب بالاباء لا بالامهات فلا يكون عيسى عليه السلام عم نيا ولا موايا قلت لو كان كذلك يلزم ان لا يكون اسراييليا يهوديا وداووديا سليمانيا ايضا اذ حصول هذه الاوصاف له ايضا من جانب الام لا الاب فلا يكون مسيحا موعودا به واعتبار هذه الاوصاف باعتبار الام وعدم اعتبار كونه وعمانيا وموايا من جهة الجدات ترحيح بلا مرجح وهذا وارد على داوود سليمان عليهما السلام ايضا باعتبار راعوث لكننى لا اطيل الكلام فى هذا

وارجع الى اصل القصة واقول ان لوطا عليه السلام هذا الذي حاله حرى بان يبكى عليه عند القسيسين لاشك انه بحكم الانجيل بارقديس لم يقع الوهن عندهم في قديسيته بعد هذه الحركة الشنعة التي لم يسمع مثلها في الاراذل الذين يكونون مخجورين اكثر الاوقات لانهم يميزون في حالة الخمر ايضا بناتهم عن الاجنبيات واذ سقط الامتياز بين البنات وغيرها لشدة الخمر لا يبقى السكران في هذا الوقت قابلا للجماع كما شهد به المولعون بشرب الخمر وما سمعنا الى الآن في الهند ان رذيلامن الاراذل فعل هذا الامر في الخمر بيته او بامه ولو كان الخمر موصلا الى هذه الرتبة فوالسفي على حال اهل اوربا من المسيحيين كيف يرجي نجات امهاتهم وبناتهم واخواتهم من ايدي الابناء والاباء والاخوة لانهم في اغلب الاوقات يكونون سكرانين رجالهم ونساءهم سيما اذا قسنا الحال بالنسبة الى اراذلهم وانجب ان هذا القديس كما ابتلى في الليلة الاولى ابتلى في الليلة الثانية الا ان يقال ان هذا الامر كان امرا مقضيا ليتولد ابناء الله بل الله من بعض بناته ويدخل هو في سلسلة نسب ابن الله الوحيد ومثل هذا لو وقع لبعض احاد الناس ضاقت عليه الارض بما رحبت حزنا وهما فالحجب من لوط اعوذ بالله من هذه الخرافات واقول ان هذه القصة الكاذبة من المعتريات في الباب الثاني من الرسالة الثانية لبطرس هكذا ٧ (وانقذ لوطا البار مغلوبا من سيرة الاردباء في الدعارة) ٨ (ان كان البار بالنظر والسمع وهو ساكن بينهم يعذب يوما فيوما نفسه البارة بالافعال الاثيمة) فاطلاق بضرس لفظ البار على لوط عليه السلام ومدحه فانا شهد ايضا انه كان بارا بريما من نسبه اليه ٨ في الباب السادس والعشرين من سفر التكوين هكذا ٦ (فكث اسحاق في جرارة) ٧ (وساله رجال ذلك الموضع عن زوجته فقالت هي اختي لانه خاف ان يقول انها زوجته لئلا يقتلوه من اجل حسناتها فكذب اسحاق عبدا ايضا مثل ابيه وقال لزوجته انها اخته في الصفحة ١٦٨ من طريق الاولياء (زل ايمان اسحاق لانه قال لزوجته انها اخته) ثم في الصفحة ١٦٩ (يا اسنى يا اسنى انه لا يوجد كمال في احد من بني آدم غير الواحد العديم النظير والحجب ان شبكة الشيطان التي وقع فيها ابراهيم وقع فيها اسحاق ايضا وقال لزوجته انها اخته فيا اسنى ان امانال هؤلاء المقر بين عند الله محتاجون الى الوعظ) انتهى كلامه ولدنا سلف القسيسون تأسفا بليغا

على منزلة ايمانه وعدم وجود كمال فيه ووقوعه في شبكة الشيطان التي وقع فيها ابراهيم عليه السلام وكونه محتاجا الى الوعظ فلا تطيل الكلام فيه ٩ في الباب الخامس والعشرين من سفر التكوين هكذا ٢٩ (فطبخ يعقوب طيخا ولما جاء عيسو اليه تعبان من الحقل) ٣٠ (فقال له اطعمني من هذا الطيخ الاجر فاني تعبان جدا ولهذا اسبب دعي اسمه ادوم) ٣١ (فقال له يعقوب بع لي بكوريتك) ٣٢ (فاجاب وقال هو ذا انا اموت فذا تنفعني البكورية) ٣٣ (فقال له يعقوب احلف لي فحلف له عيسو وباع البكورية) ٣٤ (فقدم يعقوب لعيسو خبزا وما كولا من العدس فكل وشرب ومضى وتهاون في انه باع البكورية) فانظروا الى ديانة عيسو الذي هو الولد الاكبر لاسحق عليه السلام انه باع ابكورية التي كان بها استحقاق منصب النبوة وبركة الخبز وما كولا من العدس لعل النبوة والبركة عنده ما كما في رتبة هذا الخبز والادام من اعدس وكذا انظروا الى محبة يعقوب عليه السلام والى جوده انه ما اعطى للاخ الا كبر الجائع اتعبان هذا لما كولا الاباليع وماراعى المحبة الاخوية والاحسان بلا عوض ١٠ من طالع الباب السابع والعشرين من سفر التكوين علم يقينا ان يعقوب عليه السلام كذب ثلاث مرات وخادع اباه وخداعه كما اثر عند اسحق عليه السلام اثر عند الله ايضا لان اسحق عليه السلام كان بضمير قلبه واعتقاده داعيا لعيسو لانه يقرب عليه السلام فكما لم يميز اسحق بين الاخوين في الدعاء فكذا لم يميز الله بينهما عند اجابة الدعاء فالجواب والاية الله والنبوة وانصلاح تحصل بالحال وانا تذكرت قصة مناسبة لهذا المقام وهي ان فاجرا من فرقة بنوا طلب حشيشا من الحمار لاجل حصانه وما اعطاه الحمار فقال ان لم نعطي ادع على حمارك فيموت الليلة وراح فبات حصانه في تلك الليلة فلما استيقظ ووجد حصانه ميتا حرك رأسه متعجبا فقال يا عجبا يا عجبا انه مضى ملبونات من السنين على الوهية الهنا ولا يميز الحصان من الحمار الى هذا الحين دعوت على الحمار واهلك حصاني ولو كان حال ديانة ابني الانبياء الاسرائيلية هكذا او حال علم الله هكذا فلما تذكر ان يقول يجوز ان يكون مبنى معاملات الانبياء الاسرائيلية مع الله ايضا على الخداع كما هي الحال ويحوز ان يكون عيسى عليه السلام وعد الله ان يعطيني قدرة اكبر امارات ادعوا الخلق الى توحيدك و ربوبيتك لكن الله ما ميز

الصدق عن الكذب فاعطاه القدر فدعا الى ربوبية نفسه وبغى على الله اعوذ بالله من هذه الامور الواهية وانقل بعض فقرات طريق الاولياء من الصفحة ١٧٩ و ١٨٠ و ١٨١ قال (اولا هذا مقام غاية الخوف ان مثل هذا الشخص تقوه بكذب بعد كذب واشرك اسم الله في خداعه) ثم قال ثانيا (قال يعقوب قولاهو نهاية الكفر ان اراة الله كانت أنى وجدت الصيد سر يعاظم قال ثالثا (نحن لانعذر من جانب يعقوب في هذا الامر بعذر ما وليتنفر كل صالح ويفر عن مثل هذا الامر) ثم قال رابعا (خلاصة الكلام انه اسم يحصل الخير وفي الانجيل يجب الجزاء على مثله) ثم قال خامسا (كما اذنب يعقوب اذنب امه ازيد منه لانها كانت بانية هذا الفساد وهي امرت يعقوب بفعل هذه الامور الخادعة) انتهى ١١ في الباب التاسع والعشرين من سفر التكوين هكذا ١٥ (ثم قال يعقوب لعل لك اخي مجا نأخذ مني اخبرني ما اجرتك) ١٦ (فكانت له ابتداء اسم الكبرى ليا واسم الصغرى راحيل) ١٧ (وكان يعنى ليا اسم ترخاء و راحيل جيل الوجد وحسن المظ) ١٨ (فاحب يعقوب راحيل وقال انا اتعبد لك راحيل ابنتك الصغرى سبع سنين) ١٩ (فقل له لابان انت احق بها من غيرك فاقم عندي) ٢٠ (وتعبد يعقوب براحيل سبع سنين وكانت عنده مثل ايام قليلة لما دخله من محبتها) ٢١ (فقل الابان اعطني امرأتي لاني قد اكملت الايام لكي ادخل اليها) ٢٢ (فبسع لابان جمعا كثيرا من المحبين ووضع عرسا) ٢٣ (ولما كان المساء ادخل ابنته ليا على يعقوب) ٢٤ (واعطى لابان امه اسمها زلف لابنته ودخل عليها يعقوب كالعادة ولما كان الصبح رآها اذها ليا) ٢٥ (فقال الابان ما هذا الذي صنعت في الم اتعبد لك براحيل فلم اخد عتني) ٢٦ (اجاب لابان ليس في ارضنا عادة ان تزوج الصغرى قبل الكبرى) ٢٧ (فاكمل الاسبوع هذه فاعطيت الاخرى عوضا من العمل الذي تعمل لي سبع سنين اخرى) ٢٨ (ففعل يعقوب هكذا وبعد ما دخل الاسبوع تزوج براحيل) ٢٩ (ودفع لابان الى ابنته راحيل امه اسمها باها) ٣٠ (فدخل على راحيل واحبها اكثر من ليا وتعبده وخدمه سبع سنين اخرى) ويرد عليه ثلاثة اعتراضات الاول ان يعقوب عليه السلام كان يقيم في بيت لابان وكان يرى بنتيه ويعرفهما معرفة جيدة باعتبار وجوههما واجسامهما واصواتهما وكان

في ليا علامة بينة هي استرخاء العينين فالعجب كل العجب ان يكون لياقي فراشه
 جميع الليل ويراهها ويضاجعها ويلبسها ولا يعرفها الا ان يقولوا انه كان
 سكران كلوط عليه السلام فكما لم يميز اوط اعياه السلام فكدهو (والثاني
 انه احب راحيل وخدم لاجلها اباهها ولا سبع سنين وكانت عنده مثل ايام
 قليلة لاجل عنقهها وفرط محبتها ثم لما خادع لابان وزوجه بنه الكبرى
 خاضعه يعقوب واخذ راحيل بخدمة سبع سنين اخرى وهذه الامور على
 زعم المسيحيين لاتناسب رتبة النبوة وكما خادع يعقوب اباه خودع من صهره
 (والثالث انه ما اكتفى على زوجة واحدة ولا يجوز نكاح امرأتين سيما اختين
 على زعمهم الفاسد واعتذر صاحب طريق الاولياء في الصفحة ١٨٩ من
 كتابه هكذا (اظهار ان يعقوب ان لم يخادعه لابان لم يترج غير راحيل ولا
 يستدل بها على جواز تعدد الزوجات لانه ما كان بحكم الله ولا برضاء
 يعقوب) انتهى اقول هذا العذر بارد لا يسمن ولا يغني ولا يحصل النجاة
 ليعقوب عليه السلام عن الحرمة لانه ما كان مكرها ومحجورا على النكاح
 الثاني وكان عليه ان يكتفى على زوجة واحدة واقول كما قال هذا المعتذر
 في طعن ابراهيم عليه السلام ان يعقوب عليه السلام كان يعلم جيدا قول
 المسيح المكتوب في الانجيل ان الذي خلق من البدء خلقهما ذكرا واثني
 الخ وكذا كان يعلم جيدا قول اموسى عليه السلام ان الجمع بين الاختين حرام
 قطعا كما علمت في الباب الثالث فاحد النكاحين باطل والامرأة التي كان
 نكاحها باطلا يلزم ان يكون اولادها واولاد اولادها اولاد الزناء فيلزم
 على كلا التقديرين كون كثير من الانبياء الاسرا بيلية كذلك والعباد بالله
 فانظروا الى ديانة المسيحيين انهم لاجل صيانة اصولهم الفاسدة كيف
 يتهمون الانبياء وينسبون القبايح اليهم على ان هذا العذر الاعرج لا يمشي
 في زلفا وبلها اللتين تزوجهما يعقوب باشارة ليا وراحيل كما هو مصرح به
 في الباب الثلاثين من سفر التكوين واولادهما كافة تكون اولاد الزنا على
 اصولهم ١٢ (في الباب الحادي والثلاثين من سفر التكوين هكذا ١٩١
 (وقد كان لابان ذهب ليخزغنه وراحيل سرقت اصنام ابيها) ٢٠
 (فكتم يعقوب عليه السلام امره عن جيه ولم يعلمه انه هارب) ٢١ (وهرب
 هو وجميع ما كان له وعبر النهر وتوجه نحو جبل جلعاد) ٢٢ (وبلغ لابان
 في اليوم الثالث ان يعقوب قد هرب) ٢٣ (فاخذ لابان اخوته وتبعه مسيرة سبعة

ايام ولحقه في جبل جلعاد) ٢٦ (وقال يعقوب لما ذافعت هكذا وسقت
بناقي خفيا عني مثل من قد سبي بالسيف) ٣٠ (وآلان قد انطلقت
وانما حلك على ذلك الشهوة ان تمضي الى بيت ابيك فلم سرقت آلهتي)
٣١ (اجاب يعقوب الخ) ٣٢ (واماما توبخني به في سرقة فمن وجدت
عنده آهنتك يقتل قدام اخوتنا الخ) ٣٣ (فدخل لابان الى خباء يعقوب
وليا والامتين فلم يجدها ولما دخل الى خباء راحيل) ٣٤ (فهي اسرعت
وخبت الاصنام تحت حداجة جل وجلست عليها فقش لابان الخباء كله
ولم يجدها شيئا) ٣٥ (وقالت لا تؤاخذني ياسيدي اني لا استطيع انتهوض
نحوك لاني في علة النساء وقش لابان جميع ما في البيت فلم يجد) فانطروا الى
راحيل كيف سرقت اصنام ابيها وكيف كدبت والظاهر انها سرقت
لعبادتها كما يدل عليه ظاهر عبارة الباب الخامس والثلاثين من سفر التكوين
كما ستعرف في الشاهد الآتي ولانها كانت من بيت الوثنيين وان اباها كان وثنيا
يعبد الاصنام كما دللت عليه الآية الثلاثون والنسائية والثلاثون والظاهر
انها تكون على دين ابيها فهذه الزوجة المحبوبة ليعقوب عليه السلام كانت
سارقة كاذبة عابدة للاصنام ١٣ في الباب الخامس والثلاثين من سفر
التكوين هكذا ٢ (وقال يعقوب لاهله وجميع من معه اعزواوا الآلهة الغريبة
من بينكم وتطهروا وابدلوا ثيابكم) ٤ (فدفعوا له جميع الآلهة الغريبة
التي كانت في ايديهم والقرطة التي كانت في اذانهم فدفعها تحت البطة
التي عند سنخيم) والظاهر من هذه العبارة ان اهل بيت يعقوب عليه السلام
وبن معه الى هذا الحين كانوا يعبدون الاصنام وهذا الامر بالنظر الى بدء
شيع جدا امانها هم قبل هذا عن عبادة الاوثان واذا دفعوا اليه جميع
الآلهة الغريبة فانظروا ان راحيل ايضا دفعت الآلهة المسروقة ايضا
فكان على يعقوب عليه السلام ان يرسلها الى لابان لان يدفنها تحت البطة
التي عند سنخيم ويعزر راحيل على سرقتها ١٤ في الباب الرابع
والثلاثين من سفر التكوين هكذا ١ (وخرجت دينا ابنة ليا بالنظر الى شات
ذلك البلد) ٢ (فنظرها سنخيم ابن جور الحواري رؤس الارض فاحبها
واخذها وساجعها وذلها) ٣ (وتعلقت نفسه بها واحبها وكلمها
بما وانتهى ووقع بقلبها) ٤ (فقال سنخيم لموراييد خذ هذه الجارية لي
زوجة) ٨ (فكلهم جور) الخ ١٣ (فاجاب بنو يعقوب) الخ ١٤

(لانستطيع نصنع ما تطلبان ولا ان نعطي اختا لرجل اغلف فان ذلك عار علينا) ١٥ (بهذا نشبهكم اذا ما صرتم مثلنا لكي تختنوا كل ذكوركم ٢٤ (فارتضى جميعهم واختنق كل من كان منهم ذكرا) ٢٥ (فلما كان اليوم الثالث وقديبلغ منهم الوجع جدا اخذ ابنا يعقوب شمعون ولاوى اخوا ديننا كل واحد منهما سيفه ودخلا المدينة على طمانينة وقتلا كل ذكر) ٢٦ (وجور وشخيم ابنه واخذ ديننا اختهما من بيت شخيم) ٢٧ (وخرجا ودخل بنو يعقوب على القتل ونهبوا المدينة التي فضحت فيها ديننا اختهم) ٢٨ (واخذوا غنهم وبقرهم وحيرهم وكلما في البيوت وكلما في الحقل وسبوا صبيانهم ونسائهم) فانظروا الى عصمة ديننا بنت يعقوب انها زنت وتعشقت بشخيم كايذل عليه قوله ووقع بقلبها وانظروا الى ظلم ابنا يعقوب انهم قتلوا ذكور اهل البادية كلهم وسبوا نساءهم وصبيانهم ونهبوا جميع اموالهم فخطاؤهم وظلمهم ظاھر وخطاء يعقوب عليه السلام انه لم يمنعهم عن هذه الحركة الشنيعة قبل وقوعها وما اخذ القصاص منهم وما رد النساء والصبيان والاموال المسلوبة وان كان غير قادر على منعهم ورد هذه الاشياء واخذ القصاص فكان عليه ان يترك رفاقة هذه الظلمة على انه يبعد كل البعد ان يقتل رجلا ن اهل البدة كاهم ولو فرضنا انهم كانوا في وجع الخنان ١٥ في الباب الخامس والثلاثين من سفر التكوين هكذا (مضى روبيل وضاجع بلمها سرية ابيه فسمع اسرائيل) فانظروا الى روبيل الوالد الاكبر ليعقوب عليه السلام انه زنى بزوجة ابيه والى يعقوب انه ما جرى الحدا والتعزير لاعلى ابنه ولا على هذه الزوجة والظاهر ان حدا الزنا في هذا الوقت كان احراق الزاني والزانية بالنار كما يفهم من الاية الرابعة والعشرين من الباب الثامن والثلاثين من سفر التكوين ودعا على هذا الابن في اخر حياته كما هو مصرح به في الباب التاسع والاربعين من هذا السفر ١٦ في الباب الثامن والثلاثين من سفر التكوين ٦ (وان يهوذا زوج ابنه بكره غير امرأة اسمها ثامار) ٧ (وكان غير بكر يهوذا ردبايين ايدي الرب فقتله الرب) ٨ (وقال يهوذا لابنه اونان ادخل على امرأة اخيك وكن معها واقم زرا لاختك) ٩ (فلما علم اونان ان الخلف لغيره كان ادخل الى امرأة اخيه يفسد على الارض لئلا يكون زرا لاخته) ١٠ (فظهر ذلك منه سوء امام الرب لفعله ذلك فقتله الرب) ١١ (فقال

يهودا لما مر كنهه اجلسى ارملة في بيت ابيك حتى يكبر شيلا ابني (الح
 ١٣) (فاعلموا ثمار قائلين هوذا حوك صااحدا الى غمث ايحز غمه) ١٤
 فطرحت عنها ثامار ثياب الترمل واخذت رداء وتزينت وجلست في قارعة
 الطريق (الح ١٥) فلما رآها يهودا ظن انها زانية لانها كانت قد غطت
 وجهها لئلا تعرف (١٦) ودخل عندها وقال لها دعيني ادخل اليك
 لانه لم يعلم انها كنهه فقالت له ماذا تعطيني حتى تدخل الى (١٧) فقال لها
 انا ارسل لك جديا ما عزا من القطعان وهي قالت له اعطيني رهنا حتى ترسله (١٨)
 فقال يهوذا اى شئ اعطيك رهنا فقالت خاتمك وعمامتك وعصاك
 التي بيدك فاعطاها لها ودخل عليها فحبلت منه (١٩) وقامت فحضت
 وطرحت عنها لبسها وردائها وابست ثياب ترملها (٢٤) فلما كان بعد
 ثلاثة اشهر اخبروا يهوذا قائلين زنت ثامار كنتك وهوذا قد حبلت من الزنا
 فقال يهوذا اخرجوها تحرق (٢٥) واذا هم اخرجوها ارسلت الى
 حبيها قائلة من الرجل الذي هذه له حبلت انا فاغرق لمن هو الخاتم والعمامة
 والعصا (٢٦) فعرفها يهوذا وقال تبررت هي اكثر مني لموضع اتى
 (لم اعطها الشيلا ابني ولكنه لم يعد يعرفها بعد ذلك) (٢٧) وكان لما دى
 وقت الولادة واذا توام في بطنها فعند طلقها الواحد سبق واخرج
 يده فاخذت القابلة قرمزا ووربطته في يده قائلة هذا يخرج اولاً (٢٩)
 (فهاضم يده اليه للوقت وخرج اخوه فقالت هي لما اذا من اجلك انقطع
 السياح ولذلك دعت اسمه فارض) (٣٠) وبعد ذلك خرج اخوه الذي
 على يده القرمز فدعت اسمه زارح) ههنا امور الاول ان الرب قتل غير
 لكونه رديا ورداءه لم تبين اكانت هذه الرداء اشد من رداء عمه الكبير
 حيث زنى بزوجة ابيه ومن رداء عمه الاخرين شمعون ولاوى حيث قتلوا كور
 اهل البلدة كلهم ومن رداء ابيه وججع اعمامه حيث نهبوا اموال
 تلك البلدة وسبوا نساء واطفالها ومن رداء ابيه حيث زنى بزوجه
 بعد موته اهؤلاء كانوا قاطلين للرافة وعدم القتل وكان غير قابلا للقتل
 فقتله الرب والثاني العجب ان الرب قتل اوتان على خطأ عزل المنى وما قتل
 اعمامه واباه على الخطيات المذكورة اهذا العزل اشد ذنبا من هذه الخطيات
 والناس ان يعقوب لم يجر الحد ولا التعزير على هذا الولد العزيز ولا على
 هذه الامرأة الفاجرة بل لم يثبت من هذا الباب ولا من باب آخر انه تنقص

لاجل هذا الامر من يهذ او الباب التاسع والاربعون من سفر التكوين
 شاهد صدق على عدم تكدره حيث ذم رو بيل وشمعون ولاوى على ما صدر
 عنهم وما ذم يهوذا على ما صدر عنه بل سكت عما صدر عنه و مدحه
 مد حابليغا ودعاه كاملا ورجحه على اخوته والرابع ان ثامان شهد
 في حقها يهوذا صهرها بسدة البر فبجح ان الله نعم البار ونعمت البارة
 الفاتحة في البر من البار المذكور كيف لا تكون يارة شديدة حيث لم تكشف
 عورتها الا لآب ز وجها وما زنت الا بحميمها وحصلت منه بهذا الزناء
 الواحد بنين كاملين والخامس ان داوود وسليمان وعيسى عليهم السلام
 كلهم في اولاد فارض الذي حصل بالزناء كما هو مصرح به في الباب الاول
 من انجيل متى والسادس ان الله ما قتل فارض وزارح مع كونهما ولدى
 الزنا بل ابقاهما كابني لوط الذين كانا ولدى الزنا وما قتلتهما كما قتل ولد
 داوود وعليه السلام الذي تولد بزنا به امرأة اوريا لعل الزناء بامرأة الغير اشد
 من الزناء بزوجة الابن ١٧ في الباب الثاني والثلاثين من سفر الخروج
 هكذا ١ (ورأى الشعب ان موسى قد تأخران يهبط من الجبل فاجتمع
 الشعب الى هارون وقالوا له قم فاجعل لنا آلهة يسرون امامنا من اجل
 ان موسى هذا الرجل الذي اصعدنا من ارض مصر لا ندرى ماذا اصابه)
 ٢ (فقال لهم هارون انزعوا اقرطة الذهب التي في آذان نسائكم وابنائكم
 ونسائكم واتقوا بها) ٣ (فنزع الشعب الاقرطة التي في اذانهم
 واتوا بها الى هارون) ٤ (فاخذها منهم وصيرها عجلا سيكاهم قالوا
 هذه الهتك يا اسرائيل الذين اصعدوك من ارض مصر)
 ٥ (فلما نظر هارون ذلك بنى مذبحا امامه ونادى وقال غدا عيد الرب) ٦
 (فقاموا بالغداة وقربوا وقودا وذبايح مسلة وجلس الشعب ياكلون
 ويسربون وقاموا يلعبون) فظهر من هذه العبارة ان هارون صنع عجلا
 وبني مذبحا امامه ونادى وقال غدا عيد الرب فعبد العجل وامر بني اسرائيل
 بعبادته فقربوا وقودا وذبايح ولا شك انه رسول كتب القبس اسمت في
 القسم الاول من كتابه المسمى بتحقيق الدين الحق المطبوع سنة ١٨٤٢
 في الصفحة ٤٢ (كما انه لم يكن بينهم) اي بين بني اسرائيل (سلطان لم يكن
 بينهم نبي غير موسى وهارون وسبعين من المعينين) انتهى ثم قال (لم يكن
 غير موسى وهارون ومعينيهما نبيا لهم) انتهى فظهر ان هارون نبي عند

المسيحيين ولا بد ان يعلم الناظر اني قلمت هاتين العبارتين من النسخة المطبوعة سنة ١٨٤٢ وكتبت الرد على هذه النسخة وسميته تغليب المطاعن ورد صاحب الاستفسار ايضا على هذه النسخة وسمعت ان هذا القسيس بعد الرد حرف كتابه فزاد في بعض المواضع ونقص في البعض و بدل البعض كما فعل صاحب ميزان الحق في نسخة الميزان مثله فلا اعلم ان هذا القسيس ابقى هاتين العبارتين في النسخة الاخيرة المحرفة ام لا وعبارات العهد العتيق تدل على نبوته ايضا وكونه مطيعا لثلاثة موسى عليه السلام لا ينافي نبوته كالا نافي هذا الامر نبوة يوشع وداوود واسعيا وارميا وحزقيال وغيرهم من الانبياء الاسرائيلية الذين كانوا مابين زمان موسى وعيسى عليهم السلام في الآية السابعة والعشرين من الباب الرابع من سفر الخروج هكذا (فقال الرب لهارون اذهب وتلق موسى الى البرية فحضر وتلقى به الى جبل الله وقبله) وفي الباب الثامن عشر من سفر العدد هكذا ١ (وقال الرب لهارون الخ ٨ (ثم كلم الرب هارون وقال له الخ ٢٠ (ثم قال الرب لهارون الخ) وفي هذا الباب من الاول الى الآخر هو المخاطب حقيقة وفي الباب الثاني والرابع والاربع عشر والسادس عشر والتاسع عشر توجد هذه العبارة وكلم الرب موسى وهارون وقال لهما (في ستة مواضع وفي الآية الثالثة عشر من الباب السادس من سفر الخروج هكذا (فكلّم الرب موسى وهارون واوصاهما وارسلهما الى بني اسرائيل الى فرعون ملك مصر ليخبرجا بني اسرائيل من مصر) فظهر من هذه العبارات ان الله اوحى الى هارون عليه السلام منفردا وبشركة موسى عليه السلام وارسله الى بني اسرائيل وفرعون كما ارسل موسى عليه السلام ومن طالع كتاب الخروج يظهر له ان المعجزات التي صدرت في مقابلة فرعون ظهر اكثرها على يدهارون عليه السلام وكانت مريم اخت موسى وهارون عليهما السلام ايضا نبیة كما هو مصرح به في الآية العشرين من الباب الخامس عشر من سفر الخروج هكذا واخذت مريم النبيّة اخت هارون دف في يدها الخ والاية السادسة والعشرون من الزبور المائة والخامس هكذا (ارسل موسى عبده وهارون الذي انتخبه) والاية السادسة عشر من الزبور المائة والسادس هكذا (واغضبوا موسى في المعسكر وهارون قدیس الرب) فانكار صاحب ميزان الحق نبوة هارون في الصفحة ١٠٥ من كتابه المسمى بحل الاشكال المطبوع سنة

١٨٤٧ ليس بشئ ١٨ في الباب الثاني من سفر الخروج ١١ (وفي تلك الايام لما شب موسى خرج الى اخوته وابصر تعبدهم ورأى رجلا من اهل مصر يضرب رجلا من اخوته العبرانيين) ١٢ (فالتفت الى الجانيين فلم يرا احدا فقتل المصري ودفنه) فقتل موسى عليه السلام بعصية قومه المصري ١٩ في الباب الرابع من سفر الخروج هكذا ١٠ (فقال موسى ارغب اليك يارب اتى لست برجل فصيح الكلام من امس ولا من اول منه ايضا ولا من حين خاطبت عبدك اتى الثغ وثقيل اللسان) ١١ (فقال له الرب من الذى خلق فى الانسان او من صنع الاخرس والاصم والبصير والاعمى اليس انا) ١٢ (فاذهب وانا اكون فى فيك واعلمك ماتكلم ١٣ (فاما هو فقال ارغب اليك يارب ان ترسل من انت ترسل) ١٤ (فاشتد غضب الرب على موسى) الخ فاستغنى موسى عليه السلام عن النبوة وقد كان الرب وعده وجعله مضمثا فاشتد عليه غضب الرب ٢٠ في الاية التاسعة عشر من الباب الثاني والثلاثين من سفر الخروج هكذا (فلما دنى من المحلة وابصر الجبل وجوق المغنين فاشتد غضب موسى ورمى باللوحيين من يده فكسرها فى اسفل الجبل) وهذان اللوحان كانا من عمل الله وخط الله كما هو مصرح به فى هذا الباب فكسرها خطأ ولم يحصل بعد ذلك مثلها لان اللوحين اللذين حصلا بعدهما كانا من عمل موسى ومن خطئه كما هو مصرح به فى الباب الرابع والثلاثين من سفر الخروج ٢١ الاية الثانية عشر من الباب العشرين من سفر العدد هكذا (وقال الرب لموسى وهارون من اجل انكما لم تصدقاني وتقدسانى قدام بنى اسرائيل من اجل ذلك لاتدخلان اتما بهذه الجماعة الى الارض التى وهبت لهم) وفى الباب الثانى والثلاثين من سفر الاستثناء هكذا ٤٨ (وكلم الرب موسى فى ذلك اليوم وقال له) ٤٩ (ارق هذا الجبل عبريم وهو جبل المجازات الى جبل نابو الذى فى ارض مواب تلقاء اريحا ثم انظر الى ارض كنعان التى انا اعطيها لبني اسرائيل ليرثوها ثم مت فى الجبل) ٥٠ (الذى تصعد اليه وتجتمع الى شعوبك كما مات اخوك هارون فى هور الطور واجتمع الى شعبه) ٥١ (على انكما عاصيتاني فى بنى اسرائيل عندما الخصام فى قادس بركة صين ولم تطهراني فى بنى اسرائيل) ٥٢ (فالك سننظر الى الارض التى انا اعطيها لبني اسرائيل من نلقائها واما انت فلانة خلها) فى هاتين العبارتين تصريح

بصدور الخطأ عن موسى وهارون عليهما السلام بحيث صارا محرومين من الدخول في الارض المقدسة وقد قال الله زاجرا انكما لم تصدقاني وتقدسانني وانكما عصيتاني ٢٢ زنى شمسون الرسول بامرأة زانية كانت في غرة ثم تعشق على امرأة اسمها دليلى التي كانت من اهل وادى شوراقي وكان يدخل اليها فامرها كفار فلسطين ان تسأله كيف يقدر الفلسطينيون عليه ويوثقونه ولا يقدر هو على كسر الوثاق ووعدوا العطية الجزيلة فسأله فكذب ثلاث مرات فقالت له هذه الفاجرة كيف تقول انك تحبني وقبلك ليس معي وقد كذبتني ثلاث دفعات وضيقك عليه بكلامها اياما كثيرة فاطلعهما على كل شيء وقال ان حلقوا شعر رأسي زالت عني قوتي وصرت كواحد من الناس فلما رأت انه قد اظهر ما في قلبه فدعت روساء اهل فلسطين واتامته على ركبته ودعت الحلاق فحلق سبع خصال شعر رأسه فزالته عنه قوته فاسروه وقلعوا عينيه وحبسوه في السجن ثم استشهد هناك وهذه القصة مصرح بها في الباب السادس عشر من سفر القضاة وشمسون نبي وتدل على نبوته الآية ٥ و ٢٥ من الباب الثالث عشر والاية ٦ و ١٩ من الباب الرابع عشر والاية ١٤ و ١٨ و ١٩ من الباب الخامس عشر من السفر المذكور والاية الثانية والثلاثون من الباب الحادي عشر من الرسالة العبرانية ٢٣ في الباب الحادي والعشرين من سفر صموئيل الاول في حال داوود لما فر من خوف شاول ملك اسرائيل ووصل الى نوبا عند اخي هناك انكاهن هكذا ١ (واتى داوود الى نوبا الى اخيك الخبير فنحجب اخيمالك من اتيان داوود وقال له لماذا جئت وحدك وابس معك احد) ٢ (فتسال داوود لـ اخيمالك الكاهن ان الملك امرني بشيء وقال لي لا يعلم احد بهذا الكلام فيما بعثك وامرته فاما الفتيان فقد فرضت لهن ذلك الموضع وذلك) ٣ (والان ان كان شيء تحت يدك او خمسة من الخبير فادفع الى او هما وجدت) ٦ (واعطاه الخبير خبز القدس الخ) ٨ (وقال داوود لـ اخيمالك اهننا تحت يدك سيف او حربة لان سيفي وحريري لم آخذ معي لان كان امر الملك مسرعا) فكذب داوود عليه السلام كذبا بعد كذب وصارت ممة هذا الكذب ان شاول السفاك ملك بني اسرائيل قتل اهل نوبا كلهم ذكورهم ونساءهم واطفالهم ودوابهم من البقر والغنم والحمار وقتل في هذه الحادثة خمسة وعشرون

كاهنا ونجا في هذه الحادثة ابن لاخليلك اسمه ايشار وفرو ووصل الى داوود
 عليه السلام واقردا وود عليه السلام بانى سبب لقتل اهل بيتك كلهم كما هو مصرح
 به في الباب الثاني والعشرين من السفر المذكور ٢٤ في الباب الحادى عشر
 من سفر صموئيل الثانى هكذا قام داوود عليه السلام من فراشه بعد الظهر يتشئ
 على سطح مجلس ملكه فابصر امرأة تغتسل على سطحها وكانت جيلة
 جسدا فارسل داوود عليه السلام وسأل عن الامرأة وقالوا له انها
 بنت شباع امرأة اوريا فارسل داوود رسلا واخذها ونام معها
 ثم رجعت الى بيتها فجلت واخبرته وقالت انى قد جلست فارسى لداوود
 عليه السلام الى يواب قائلا له ارسل الى اوريا فارسل يواب اوريا وسال
 داوود عليه السلام اوريا عن سلامة يواب وعن سلامة الشعب وعن
 الحرب ثم قال انزل الى بيتك فخرج اوريا فرقد بباب بيت الملك ولم
 يتحدر الى بيته واخبروا داوود عليه السلام ان اوريا لم ينزل الى بيته فقال داوود
 عليه السلام لما ذالم تتحدر الى بيتك فقال اوريا تابوت الله واسرائيل
 ويهوذا فى الخيام وسيدى يواب وعبيدى سيدى فى القفر وانا انطلق الى
 بيتى وآكل واشرب وانام مع امرأتى لا وحياتك وحيات نفسك انى لا افعل
 هذا وقال داوود عليه السلام اقم اليوم ايضا ههنا واذا كان الغد
 ارسلناك وبقى اوريا فى اورشليم ذلك اليوم وفى اليوم الاخر دعا داوود
 عليه السلام لياكل قدامه ويشرب فسكروا وخرج وقت المساء فنام
 مكانه على جانب عبيد سيده ولم يتحدر الى بيته فلما كان الصباح كتب
 داوود عليه السلام صحيفة الى يواب وارسلها بيد اوريا وقال صير
 اوريا فى اول الحرب واذا اشتبك الحرب ارجعوا واتركوه وحده ليقتل فلما
 نزل يواب حول القرية اقام اوريا فى المكان الذى يعلم ان الرجال الشجعان
 هنالك فخرج اهل القرية فقاتلوا يواب فسقط من الشعب قوم من عبيد
 داوود عليه السلام واوريا مات وارسل يواب الى داوود عليه السلام
 واخبره وسمعت امرأة اوريا ان زوجها قدم فثاحت عليه فلما انقضت
 ايام مناجتها ارسل داوود عليه السلام فادخلها بيته وصارت له امرأة
 وولدت له ابنا واساء هذا الفعل الذى فعل داوود امام الرب انتهى
 الفصل وفى الباب الثانى عشر من سفر صموئيل الثانى حكم الرب لداوود
 عليه السلام على لسلان ثمان النبي عليهما السلام هكذا ٩ (ولما اذا ازريت

بوصية الرب وارنكتب السيف امام عيني وقتلت اوريا الحيتاني في الحرب
 وامر آته اخذتها لك امرأة وقتلته بسيف بني عمون (١٤) ولكن لانك
 اشميت بك اعداء الرب بهذه الفعلة فالابن الذي ولدك موتا يموت (فصدر
 عن داود وثمانية خطيات الاولى انه نظر الى امرأة اجنبية بنظر الشهوة
 وقد قال عيسى عليه السلام ان كل من ينظر الى امرأة يشتهيها فقد زنى
 بها في قلبه كما هو مصرح به في الباب الخامس من انجيل متى والثانية انه
 ما اكتفى على نظر الشهوة بل طلبها وزنى بها وحرمة الزنا قطعية ومن
 الاحكام العشرة المنهورة كما قال الله في التوراة لا تزني والثالثة ان هذا
 الزنا كان بزوجة الجار وهذا اشد انواع الزنا وذنبا اخر كما هو مصرح به
 في الاحكام العشرة المنهورة والرابعة ما جرى حد الزنا لاعلى نفسه ولا على
 هذه الامرأة والآية العاشرة من الباب العشرين من سفر الاخبار هكذا
 (ومن زنا بامرأة صاحبه او زنى بامرأة لهما رجل فليقتل الزاني والزانية) والآية
 الثانية والعشرون من الباب الثاني والعشرين من سفر الاستثناء كذا ان اضجع
 رجل مع امرأة غيره فكلانا يموتان الزنى والزانية وارفع السر من اسرائيل
 والخامسة ٥ ان داود عليه السلام طلب اوريا من العسكر وامره
 ان يذهب الى بيته وجل غرض داود عايد السلام ان يلقي على عبيده سترا
 ويكون هذا الحل منسوب الى اوريا ولما لم يذهب لاجل ديانته وحلفائه
 لا يروح فاقامه داود عليه السلام اليه مائتا وجعله سكران بسفي الخمر
 الكبير ليروح الى بيته في حالة الخمر ولما كان لم يروح في هذه الحالة ايضا
 مراعي ديانته ولم يلتفت الى زوجته الجميلة التي كانت جارية له شرما وعذلا
 فبسم الله العزيز حال ديانة العوام عندها هل السكاب في ترك الامر الجائر
 لاجل الديانة هكذا وحال ديانة الانبياء الاسرائيلية في ارتكاب الفواحش
 هكذا (والسادسة) ٦ انه لما لم تحصل ثمرة مقصودة على اسكار اوريا عزم
 داود عليه السلام على قتله فقتله من سيف بني عمون وفي الآية السابعة من
 الباب الثالث والعشرين من سفر الخروج (لا تقتل البار الزكى) (والسابعة) ٧
 انه لم يقبض على خطيئته ولم يتب ما لم يعاتبه ثانيا ان اتى عليه السلام
 (والثامنة) ٨ انه قد وصل اليه حكم الله بان هذا الولد الذي تولد
 يازنا يموت ومع هذا دعا لاجل عافيته وصام وبات على الارض ٢٥ في الباب
 الثالث عشر من سفر صموئيل الثاني ان خنون الولد الاكبر لداود زنى بامار

قهرام قال لها اخرجي ولما تمتعت عن الخروج امر خادمه فاخرجها
 واغلق الباب خلفها فخرجت صارخة وسمع داود عليه السلام هذه
 الامور وشقت عليه لكنه لم يقل لجنون شيئا لمحبته له ولا ثامارا وكانت ثامارا
 هذه اختا لابي شاووم بن داود عليه السلام يقينا ولذلك بعض ابيساووم
 جنون وعزم على قتله ولما قدر عليه قتله ٢٦ في الاية الثانية والعشرين
 من الباب السادس عشر من سفر صموئيل الثاني هكذا (فضر بها لايساووم
 خيفة على السطح ودخل على سراري ابيه تجمه جميع اسرائيل) ثم حارب
 ابيساووم الاب حتى قتل في تلك المحاربة عشرون الفا من بني اسرائيل كما هو
 مصرح به في الباب الثامن عشر فابن داود عليه السلام هذا فاق روييل
 الولد الاكبر ليعقوب عليه السلام بثلاثة اوجه الاول ١ انه زنى بجميع
 سراري ابيه بخلاف روييل فانه زنى بسرية واحدة والثاني ٢ انه زنى
 تجمه جميع اسرائيل علانية بخلاف روييل فانه زنى خفية والثالث ٣
 انه حارب اباة حتى قتل عشرون الفا من بني اسرائيل وداود عليه السلام
 مع صدوره هذه الامور عن هذا الخلف السوء كان وصي رؤساء العسكر
 ان لا يقتله احد لكي يواب خائف امره وقتل هذا الخلف السوء ولما سمع داود
 عليه السلام بكاء مكاء شديدا وحزن عليه وانا لا احجب من هذه
 الامور لان امثالها لو صدرت عن ايلاد الانبياء بل الانبياء ليست
 عجبة على حكم كتبهم المقدسة بل اعجب ان زناه بسراري ابيه كان
 بعد الرب وهو كان هيجم هذا الزاني لانه كان وعده على لسان نانا النبي
 عليه السلام لم زنى داود عليه السلام بامرأة اوريا في الباب الثاني عشر
 من السفر المذكور هكذا ١١ (فهذا ما يقول الرب هوذا انا مشير عليك
 شرا من بينك واخذ نسائك عيناك فاعطى صاحبك فينضج مع نسائك
 عيان هذه الشمس) ١٢ (فانت فعلت هذا خفيا وانا اجعل هذا
 الكلام امام جميع اسرائيل وفي مقابل الشمس) فوق في الله بما وعد ١٧
 في الباب السادس عشر من سفر الملوك الاول هكذا ١ (وكان سليمان
 الملك قد احب نساء كثيرة غريبة وابنة فرعون ونساء من بنات الموابين
 ومن بنات عمون ومن بنات ادوم ومن بنات الصيدانيين ومن بنات
 اخيشانيين) ٢ (من الشعوب الذين قال الرب لبني اسرائيل لا تدخلوا اليهم
 ولا يدخلوا اليكم لتلايموا قلوبكم الى آلهتهم وهو لا التصق بهم سليمان

بحب شديد) ٣ (وصار له سبعمائة امرأة حرة وثلاث مائة سرية واغوت
 نساءه قلبه) ٤ (فلما كان عند كبر سليمان اغوت نساءه قلبه الى آلهة
 اخرو لم يكن قلبه سليما لله ربه مثل قلب داوود ابيه) ٥ (وتبع سليمان
 عسرتوت اله الصيدانيين وملكوم صنم بنى عمون) ٦ (واربع ساليان
 القمح امام الرب ولم يتم ان يقبع الرب مثل داود ابيه) ٧ (ثم نصب سليمان
 نصبه لكاموش صنم مواب في الجبل الذى قدام اورشليم وملكوم وثن بنى
 عمون) ٨ (وكذلك صنع لجميع نساءه الغرباء وهن يجرن ويدبحن
 لالهتهن) ٩ (فغضب الرب على سليمان حيث مال قلبه عن الرب اله
 اسرائيل الذى ظهر له مرتين) ١٠ (ونهاه عن هذا الكلام ان لا يتبع
 الهة الغرباء ولم يحفظ ما امر به الرب) ١١ (فقال الرب لسليمان لانك
 فعلت هذا الفعل ولم تحفظ عهدي ووصاياى التى امرتك بهن اشق
 شقا ملكك واصيرها الى عبدك) فصدر عن سليمان عليه السلام خمس خطيات
 الاولى وهى اعظمها انه ارتد فى اخر عمره الذى هو حين التوجه الى الله
 وجزاء المرتد فى السريعة الموسوية الرجم ولو كان نبيا ذام مجازات كامو
 مصرح به فى الباب الثالث عشر والسابع عشر من سفر الاسماء ولا يعلم
 من موضع من مواضع التوراة انه يقل توبة المرتد ولو كان توبة المرتد مقبولة
 لما امر موسى عليه السلام بقتل عدة الجبل حتى قتل ثلاثة وعشرين الف
 رجل على خطية عبادته والثانية انه بنى المعابد العالية للاصنام فى الجبل
 قدام اورشليم وهذه المعابد كانت باقية مئتين سنة حتى نجسها وكسر
 الاصنام يوسيا بن آمون ملك يهوذا فى عهده بعد موت سليمان عليه السلام
 يازيد من المائة وثلاثين كما هو مصرح به فى الباب اثنى والعشرين من سفر
 الملوك الثانى والثالثة انه تزوج نساء من الشعوب التى كان الله منع
 من الاتصاف بهن فى الباب السابع من سفر الاسماء هكذا (ولا تجعل معهم
 زيجة فلا تعطى ابنتك لابنه ولا تتخذ ابنته لابنتك) والرابعة تزوج اخاف
 امرأة وقد كانت كثيرة الازواج محرمة على من يكون سلاطنا بنى
 اسرائيل فى الآية السابعة عشر من الباب السابع عشر من سفر الاسماء
 هكذا (ولا تكثر نساؤه لئلا يتخذ عن نفسه والخامسة ان نساءه كن يجرن
 ويدبحن للأوثان وقد مصرح به فى الباب الثانى والعشرين من سفر الخروج
 (من يدبحن الاوثان فليقتل) فكان قتا من واحيا وايضا افهن اخوين

قلبه فكان رجلاً واحداً على ما هو مصرح به في الباب الثالث عشر من سفر الاسئدة هو ما جرى عليهم الحدود الى آخر حياته فالجواب ان داوود وسليمان عليهما السلام ما جرى حدود التوراة على انفسهما ولا على اهل بيته فاية مداهنة ازيد من هذا اهذه الحدود فرضها الله للاجراء على المساكين الغلو كين فقط ولم تثبت توبة سليمان عليه السلام من موضع من مواضع العهد العتيق بل الظاهر عدم توبته لانه لو تاب لهدم المعابد التي بناها وكسر الاصنام التي وضعها في تلك المعابد ورجم تلك النساء المعويات على ان توبته ما كانت ناذعة لان حكم المرتد في التوراة ليس الا الزجم وما ادعى صاحب ميزان الحق في الصفحة الخامسة والخمسين من طريق الحياة المطبوعة سنة ١٨٤٧ سنة من توبة آدم وسليمان عليهما السلام فادعاء بحث وكذب صرف ٢٨ قد عرفت في الامر السابع من مقدمة الكتاب ان النبي الذي كان في بيت ايل كذب في تبايغ الوحي وخدوع رجل الله المسكين والقاء في غضب الرب واهلكه ٢٩ في الباب العشر من سفر صموئيل الاول في حق شاول ملك اسرائيل السفك المشهور هكذا ١٠ (وتوا الى الراية واذا صف من الانبياء استقبله وحل عليه روح الرب نبي بنهم) ١١ (وحينما نظره الذي يعرفونه من امس وقبل من الامس فاذا هو مع الانبياء متبي قال كل امرئ منهم لصاحبه ما هذا الذي اصاب بن قيس ان شاوول في الانبياء) ١٢ (فاحاب بعضهم لبعض وقالوا من ابوهم من اجل هذا صار مثل اهل ايضا شاوول في الانبياء) ١٣ (وفرغ مما تنبئ فاتي الى الخضيره) والاية السادسة من الباب الحادي عشر من سفر صموئيل الاول هكذا (استقام روح الله على شاوول حين سمع هذا القول واحتتم غضبه جدا) يعلم من هذه العبارات ان شاوول كان مستقيماً بروح القدس وكان يخبر عن الحالات المستقبلية وفي الباب السادس عشر من السفر المذكور (وابتدروا روح الله من شاوول وصار روح ردي يعذبه بأمر الرب) يعلم منه ان هذا النبي سقط عن درجة النبوة فابتعد عنه روح الله وتسلط عليه روح الشيطان وفي الباب التاسع عشر من السفر المذكور هكذا ٢٣ (فانطلق شاوول الى نوبت التي في الزامة وحلت عليه ايضا روح ارب فيل يسير ويتبي حتى انتهي الى نوبت في الزامة) ٢٤ (وخاخ هو ثيابه وتبي هو ايضا امام صموئيل

وسقط عريان بهاره ذلك كله وليته تلك كلها فصار مثلاً لاهل شاول في
الانبياء) فحصل لهذا النبي الساقط عن درجة النبوة هذه الدرجة العليا مرة أخرى
ونزل عليه روح القدس نزولاً قوياً بحيث رعى ثيابه وصار عرياناً وكان على هذه
الحالة يوماً بليته فهذا النبي الجامع بين الروح السيطاني والرحماني كان مجمع
الحجاب فمن شاء فليخطر حال ظلمه وعتوه في السفر المذكور (٣٠) يهوذا
الاسخريوطي كان احداً للحواريين وكان مستفيضاً بروح اقدس وممتلئاً عنه
صاحب الكرامات كما هو مصرح به في الباب العاشر من انجيل متى وهذا
النبي باع دينه بديناه وسلم عيسى عليه السلام بأيدي اليهود بجمع ثلاثين
درهماً ثم شق نفسه ومات كما هو مصرح به في الباب السابع والعشرين
من انجيل متى وسعد يوحنا في حقه في الباب الثاني عشر من انجيله انه كان
سارقاً وكان الكيس عنده وكان يحمل ما يلقي فيه ليكون النبي مثل هذا
السارق البايع دينه بديناه (٣١) فالحواريون الذين هم في زعمهم افضل
من موسى وسائر الانبياء الاسرائيلية عليهم السلام في الليلة التي اخذ اليهود
عيسى عليه السلام وتركوه في ايدي الاعداء وهذا ذنب عظيم وان قيل
ان هذا الامر صدر عنهم بجهنم والجبن امر طبعي اقول لو سلم هذا
فلا عذر لهم في شيء آخر هو كان اسهل الاشياء وهو ان عيسى عليه السلام
كان في غاية الاضطراب في هذه الليلة وقال لهم ان نفسي حزينة جداً كما
هنا واسهروا معي ثم تقدم قليلاً لصلوة ثم جاء اليهم فواسهروا ما فعل
للمرس اهكذا ما درتم ان تسهروا معي ساعة واحدة اسهروا وصلوا
فمضى مرة ثانية للصلوة ثم جاء فوجدهم نياماً فتركهم ومضى فمضى الى
بلاية وقال لهم ناموا واستريحوا كما هو مصرح به في الباب السادس
والعشرين من انجيل متى ولو كان لهم محبة ما لما فعلوا هذا الامر الاتري
ان العصاة من اهل الدنيا اذا كان مقتداهم او قريب من اقاربهم في غاية
الاضطراب او المرض الشديد في ليلة لا ينامون في تلك الليلة ولو كانوا اسق
الناس (٣٢) ان بطرس الحواري الذي هو رئيس الحواريين وخليفة
عيسى عليه السلام على ادعاء فرقة كاتلك وان كان منساوياً الاقدام في الامر
المتقدم مع الحواريين الباقين لكنه حصل له الفضل بان اليهود لما اخذوا
عيسى عليه السلام تبعه من بعيد الى دار رئيس الكتبة فحاصروا حارس الدار
فجاءت جارية قائلة وانت كنت مع يسوع الجليلي فانكر فدام الجميع ثم رأته

اخرى وقالت للذين هناك هذا كان مع يسوع الناصري فانكر ايضا
يقسم اني استاعرف هذا الرجل وبعد قليل جاء التيام وقالوا لبطرس
حقا انت ايضا منهم فابتدأ حيثد يلعن ويحلف اني لا اعرف هذا الرجل
وللوقت صاح الديك فتذكر بطرس كلام عيسى عليه السلام انك قبل ان
يصيح الديك تنكرني ثلث مرات كما هو مصرح به في الباب السادس
والعشرين من الانجيل متى وقد قال المسيح عليه السلام له اذهب عني
يا شيطان انت معثرة لي لانك لا تهتم بـ **الله** لكن بما للناس كما هو مصرح به
في ايباب السادس عشر من انجيل متى وكتب مقدسهم بولس في الباب الثاني
من رسالته الى اهل غلاطيه هكذا ١١ (ولكن لما اتى بطرس الى انطاكية
قاومه مواجهة لانه كان ملوما) ١٢ (لانه قيل ما اتى قوم من عند
يعقوب **كان** يا كل مع الامم ولكن لما اتوا كان يؤخرو ويفرز
نفسه خائفا من الذين هم من اهل الختان) ١٣ ورأى معه باقى
اليهود ايضا حتى ان يربا ايضا انتاد الى ربا تهم ١٤ (لكن لما رأيت
انهم لا يسلكون باستقامة حسب حق الانجيل قلت لبطرس قد ام الجمع
ان كنت وانت يهودى تعيش امما فلما يلزم الامم ان يتهودوا وكان
بطرس يتقدم على الحوار بين في القور لكنه في بعض الاوقات لا يدري
ما يقول كما صرح به في الاية الثالثة والثلاثين من الباب التاسع من انجيل لوقا
وفي الرسالة الثانية من كتاب الباب عشرة رسالة المذموع سنة ١٨٤٩ في بيروت
في الصفحة ٦٠ (ان احدا لا يابى يقول انه كان به سد يداء التجبر والمخالفة)
يوحنا في الذي هب مقوله ٨٢ و ٨٣ في متى ثم في الصفحة ٦١ (يقول فم
انذ هب انه كان ضعيفا متخذ العتل والقديس اخو ستينوس يقول عن
دورس انه كان غير ثابت لانه كان يؤمن احيانا ويسكت احيانا وتارة يعترف ان المسيح
غير مائت وتارة يخاف ان يموت وكان المسيح يقول له مرة طوبى لك واخرى
يقول له يا شيطان) انتهى بلفظه فهذا الحوارى عندهم افضل من موسى
وسر الا نبياء الاسرايلية عند المسيحيين فاذا كان حال الافضل كما
علمت فماذا يعتقد في حق المفضولين ٣٣ كان رئيس الكهنة قيافا
نبيا بشهادة يوحنا في الاية الحادية والخمسين من الباب الحادى عشر من
انجيا يوحنا قوله في حق قيافا في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٣١
١٨٤٠ ١٨٤١ ١٨٤٢ (ولم تزل تدينه) لكن من اجل انه كان عظيم الكرامة

في تلك السنة فتنبي ان يسوع كان من معسا ان يموت بدل الامة) فقولته
 تنبأ يدل على نبوته وهذا النبي افق بقتل عبسى عليه السلام وكفره واهنته
 فلو كانت هذه الامور بانبيوة والالهام فعسى عليه السلام واجب الرد
 والعياذ بالله وان كانت باغواء الشيطان فاي ذنب اكبر من هذه واكتفى
 على هذا القدر واقول ان انذوب المذكورة وادشالها مصرح بها في كتب
 العهدين ولم تقدر هذه الذنوب في نبوة انبيائهم اذ لا يستحون ان يعترضوا
 على (* محمد *) صلى الله عليه وسلم في امور خفيفة وانعرفت هذا فلا نأشرع
 في قل مطاعنهم والجواب عنها واقول (لمطعن الاول) مطعن الجهاد وهو
 من اعظم المطاعن في زعمهم وبقرونها في رسائلهم بقرارات عجبية مموهة
 منشأها العناد الصرف وانا مهد قبل تحرير الجواب امور خمسة (الامر
 الاول) ان الله يبغض الكفر ويجازي عليه في الآخرة يقينا وكذا يبغض
 العصيان وقد يعاقب الكفار والعصاة في الدنيا ايضا فيعاقب الكفار تارة
 بالاغراق عموما كما في عهد نوح عايه السلام فانه اهلك كل ذى حيوة غير
 اهل السفينة بالطوفان وتارة بالاغراق خصوصا كما في عهد موسى عايه
 السلام حيث اغرق فرعون وجنوده وتارة بالاهلاك مفاجأة كصالح اهلك
 اكبر الاولاد لاكل انسان وجميعه من اهل مصر في ليلة خرج بنوا
 اسرائيل فيها من مصر كما هو مصرح به في الباب الثاني عشر من سفر
 الخروج وتارة بامطار الكبريت وال نار من السماء وقلب المدن كما في عهد لوط
 عليه السلام فانه اهلك سادوم وعامورة ونرا حيهما بام نار اكبريت وانه
 وقلب المدن وتارة باهلا كههم بالامراض كما اهلك الاسد ودين بالابواسير
 كما هو مصرح به في الباب الخامس من سفر سفر اسرائيل الازل وتارة بارسال الملك
 واهلا كههم كما فعل بعسكر الاثوريين حيث ارسل ملكا فقتل منهم في ايده
 واحدة مائتا وخمسة وثمانين اثنا كما هو مصرح به في الباب التاسع عشر
 من سفر الملوك الثاني وتارة يكون بجهاد الانبياء ومتبعيهم كما ستعرف
 في الامر الثاني وكذا يعاقب العصاة ايضا تارة بالخسف والنار كما اهلك
 قورح ودانان وايريم وغيرهم لما خالفوا موسى عليه السلام فانفالت الارض
 وابتلعت قورح ودانان وايريم ونساءهم واولادهم واثقاتهم ثم خرجت
 نار فاكلت مائتين وخمسين رجلا كما هو مصرح به في الباب السادس عشر
 من سفر العدد وتارة بالاهلاك مفاجأة كما اهلك اربعة عشر الفا وسبعماية

لما خالف بنو اسرائيل في غدر هلاك قورح وغيره ولولم يقم هارون عليه السلام بين الموتى والاحياء ولم يستغفر للقوم لهلاك الكل بغضب الرب في هذا اليوم كما هو مصرح به في الباب المذكور وكما اهلك خمسين الفا وسبعين رجلا من اهل بيت الشمس على انهم رأوا تابوت الله كما هو مصرح به في الباب السادس من سفر صموئيل الاول وتارة بارسال الحيات المؤذية كما ان بنى اسرائيل لما خافوا موسى عليه السلام مرة اخرى ارسل الله عليهم الحيات المؤذية فجعلت تلذذهم فأت كثير منهم كما هو مصرح به في الباب الرابع والعشرين من سفر العدد وتارة بارسال الملك كما اهلك سبعين الفا في يوم واحد على ان داود وعليه السلام عد بنى اسرائيل كما هو مصرح به في الباب الرابع والعشرين من سفر صموئيل الثاني وقد لا يعاقب الكفار والعصاة في الدنيا الا ترى ان الخواريين على زعم المسيحيين كانوا افضل من موسى وسائر الانبياء الاسرائيلية ومن تابوت الله وان قاتلهم عند المسيحيين اسؤ من كفار عهد نوح ولوط وموسى عليهم السلام وقتل نيروانظالم المشرك الذي كان ملك ملوك الروم بطرس الخواري وزوجته وبولس وكثيرا من المسيحيين باشد انواع القتل وكذا قتل اكثر الكفار الحراريين وتابعيهم وما اهلكهم الله بالاغرق ولا بامطار الكبريت والنار وقلب المدن ولا بقتل اكبر اولادهم ولا بابتلائهم بالامراض ولا بارسال الملك ولا بارسال اخيات ولا بوجه آخر (الامر الثاني) ان الانبياء السابقين ايضا قتلوا بالكفار وسبوا نساءهم وزراريهم ونهبوا اموالهم ولا تختص هذه الامور بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم كما لا يخفى على من طالع كتب العهدين وله شواهد كثيرة اكتفى على ايراد بعضها ١ في الباب العشرين من كتاب الاستثناء هكذا ١٠ (واذا دنوت من قرية لتبناها ادعهم اولا الى الصلح) ١١ (فان قبلت وفتحت لك الابواب فكل الشعب الذي بهما يخلص ويكونون لك عبيدا يعطونك الجزية) ١٢ (وان لم ترد تعمل معك عهدا وتبشدي بالقتال معك فقاتلها انت) ١٣ (واذا سلم بها الرب الهك بيدك اقتل جميع من بهما من جنس الذكر يقيم السيف) ١٤ (دون النساء والاطفال والذواب وما كان في اقربة غيرهم واقسم للعسكر الغنيمة باسرها وكل من سلب اعدائك الذي يعطيك الرب الهك) ١٥ (وهكذا فاعل بكل القرى البعيدة منك جدا واست من هذه القرى التي ستأخذها ميراثا) ١٦ (فاما القرى

التي تعطى انت اياها فلا تستحي منها نفسا البتة (١٧) ولكن اهلكهم
اهلاكا كلهم بحد السيف الحيثي والامورى والكنعاني والفرزي والحوابي
واليابوسى كما اوصاك الرب الهك) فظهر من هذه العبارة ان الله امر في حق
القبائل الست اعنى الحيشانيين والاموريين والكنعانيين والفرزيين
والحوابين واليابوسيين ان يقتل بحد السيف كل ذى حياة منهم ذكورهم
واناثهم واطفالهم وامر فيما عداهم ان يدعوا اولاد الصلح فان رضوا به
وقبلوا الاطاعة واداء الجزية فيها وان لم يرضوا يحاربوا فاذا حصل
الظفر عليهم يقتل كل ذكر منهم بالسيف ويبى نسؤهم واطفالهم وينهب
دوابهم واموالهم وتقسم على المجاهدين وهكذا يفعل بكل القرى التي هي
بعيدة من قرى الامم الست وهذه العبارة الواحدة نكفى في جوابهم عن
تقريراتهم الواهية وقد نقلها العلماء الاسلامية سلفنا وخلفنا في مقابلاتهم
لكنهم يسكتون عنها كأنهم لم يروها في كلام المخالف ولا ينجييون عنها
لابلتسليم ولا باتأويل (٢) في الباب الثالث والعشرين من سفر الخروج هكذا
٢٣ (وينطلق ملاكى امامك فيدخلوك على الاموريين والحيتيين والفرزانيين
والكنعانيين والحوابين واليابوسانيين الذين انا اخرجهم) ٢٤
لا نسجدن لالهتهم ولا تعبدها ولا تعمل كما عمل لهم ولكن خربهم تخريبا
واكسر اوثانهم (٣) في الباب الرابع والثلاثين من سفر الخروج في حق الامم
الست هكذا ١٢ (فاحذروا نعا هذا البيت سكان لك الارض الذين
نأتيهم لئلا يكونوا لك عزة) ١٣ (وسكن اهدم مذابحهم وكسر
اصنامهم واقطع انساكهم) ٤ (في الباب الثالث والاربعين من سفر العدد)
٥١ (مر بنى اسرائيل وقل لهم اذا عبرتم الاردن وانتم داخلون ارض
كنعان) ٥٢ (فايذوا كل سكان تلك الارض واسحقوا مسا جدهم
واكسروا اصنامهم الخوثة جميعها واعقروا مذابحها كلها) ٥٥
(ثم انتم ان لم تبعدوا سكان الارض فالذين يبقون منهم يكونون لكم كاوتاد
في اعينكم ورماح في اجنابكم ويشقون عليكم في الارض التي تسكنونها)
٥٦ (وما كنت عزمت انى افعل بهم سا فعله بكم) ٥ في الباب السابع
من سفر اللاويته هكذا ١ (اذا ادخلك الرب الهك الارض التي تدخل
لنهبها وتبديد الشعوب الكثيرة من قدامك الحيثي والجرحيني والاموراني
والكنعاني والفرزاني والحوابي واليبوساني سبعة امم اكثر منكم عدا دا واشد

منكم) ٢ (وسلهم الرب الهك بيدك فاضربهم حتى اهلك لا تبقى منهم بقية فلا توائقهم ميثاقا ولا ترجمهم) ٥ (ولكن فافعلوا بهم هكذا خربوا مذابحهم واكسروا اصنامهم وقطعوا مناسكهم واوقدوا اوثانهم) فعلم من هذه العبارات ان الله امر باهلاك كل ذى حيوة من الامم السبع وعدم الرحم عليهم وعدم المعاودة معهم وتخريب مذابحهم وكسر اصنامهم واحراق اوثانهم وقطع مناسكهم وشد في اهلاكلهم تشديد ابلغا وقال ان لم تهلكوهم افعل بكم ما كنت عزمت ان افعله بهم ووقع في حق هذه الامم السبعة (انهم اكثر منكم عددا واشد منكم) وقد ثبت في الباب الاول من سفر اعداد ان عدد بني اسرائيل الذين كانوا صالحين لمباشرة الحروب وكانوا ابن عشرين سنة وما فوقها كان ستمائة الف وثلاثة الاف وخمسمائة وخمسين رجلا وان اللاويين مطلقا ذكورا كانوا واوانا وكذا اناث سائرا لاسباط الاحدى عشرة مطلقا وكذا ذكورهم الذين لم يبلعوا عشرين سنة خارجون عن هذا العدد ولواخذنا عدد جميع بني اسرائيل وضمنا المتروكين والمتروكات كلهم بالمعدودين لا يكون الكل اقل من النى الف وخمسمائة الف اعنى مليونين ونصف مليون وهذه الامم السبعة اذا كانت اكثر منهم عددا واشد منهم فلا بد ان يكون عدد هذه الامم اكثر من عدد هم والف القسيس دقتريث كتابا في اللسان الانكليزى في بيان صدق الاخبارات عن الحوادث المستقبلية المتدرجة في كتبهم المقدسة وترجمه القسيس مريك باللسان الفارسي وسماه كشف الانار في قصص انبياء بني اسرائيل وهذه الترجمة طبعت في ادن برغ سنة ١٨٤٦ من الميلاد سنة ١٢٦٢ من الهجرة في الصفحة ٦٦ من هذه الترجمة (علم من الكتب القديمة ان البلاد اليهودية كان فيها قبل خمسمائة وخمسين سنة من الهجرة ثمانية كرورات) اى ثمانون مليونا (من ذى حيوة) انتهى فالغالب ان هذه البلاد في عهد موسى عليه السلام كانت معمورة منلها وازيد منها فامر الله بقتل ثمانين مليونات او اكثر منها من ذى حيوة ٦ في الاية العشرين من الباب الثانى والعشرين من سفر الخروج هكذا (من يذبح للاوان فليقتل) ٧ من طالع الباب الثالث عشر من سفر الاستسناه علم ان الداعى الى عبادة غير الله ولو كان نبيا صاحب المعجزات واجب القتل وكذا الداعى الى عبادة الاوان واجب الرجم

وان كان من الاقارب او من الاصدقاء وان عبدها اهل القرية يقتل هؤلاء
كلهم ودواهم بحد السلاح وتحرق القرية ومتاعها واما الهابالتار وتجعل
تلاثم لاتبنى ٨ في الباب السابع عشر من سفر الاستثناء هكذا ٢ (اذا وجد
عندك جوءة احدا بوابك التي يعطيك الرب الهك رجل او امرأة تعمل سيئة
قدام الرب الهك ويعبدوا ميثاقه) ٣ (ليذهبوا ويعبدوا
الهة اخرى ويسجدوا للهأ ويسجدوا للشمس والقمر
ولكل اجناد السماء ما لم آمر به انا) ٤ (وانت اخبرت بذلك وسمعت
ذلك وفحصت عنه بحرص فوجدت ان ذلك حق وانها قد صنعت رجاسة
فاخرج الرجل او المرأة الذي فعل الفعل السيئ الى ابواب قريتك
وارجوه بالحجارة) ٩ في الباب الثالث من سفر الخروج هكذا ٢١
(واعطى نعمة لهذا الشعب قدام المصريين وانا ما اردتم الخروج
فلا تخرجوا فارغين) ٢٢ (بل تسال المرأة من جارتها ومن التي هي
ساكنة دارها او اواني فضة وذهب وثيابا وتضعونها على بنيكم وبناتكم
وتسلبون مصر) ثم في الباب الحادي عشر من السفر المذكور قول الله
لموسى عليه السلام هكذا ١١ (فتحدث في مجمع الشعب ان يستل الرجل
صاحبه والمرأة من صاحبها او اواني فضة واواني ذهب) ٣ (والرب يعطى
لشعبه نعمة قدام المصريين) ثم في الباب الثاني عشر من السفر المذكور
هكذا ٣٥ (وفعل بنوا اسرائيل كما امر موسى واستعاروا من المصريين
اواني فضة وذهب وشيئا كثيرا من الكسوة) ٣٦ (فاما الرب او هب
نعمة لشعبه امام المصريين ان يعبروهم واستلبوا المصريين) فاذا كان
عدد بني اسرائيل كما علمت واستعار رجائهم ونسائهم من المصريين
يكون ما استعاروه ما لا غير محصور كما وعد الله اولا بانكم تسلبون مصر
ثم اخبر ثانيا واستلبوا المصريين لكنه اجاز لهم السلب بحيلة الاستعارة
التي هي في الظاهر خديعة وغدر ١٠ في الباب الثاني والثلاثين من سفر
الخروج في حال عبادة العجل هكذا ٢٥ (فنظر موسى عليه السلام
الشعب انه قد صار عريانا انما عراهارون لعار التجاسة وجعله عريانا
بين الاعداء) ٢٦ فقال في باب المحلة وقال من كان من حزب الرب
فليقبل الى فاجتمع اليه جميع بني لاوى) ٢٧ (وقال لهم هذا ما يقول
الرب اله اسرائيل ليتقلد كل رجل منكم سيفه فنجوزوا في وسط المحلة من

يلب الى باب وارثا وليقتل الرجل منكم اخاه وصاحبه وقريبه (٢٨)
 (فضع بنى لاوى كما امرهم موسى عليه السلام فقتلوا في ذلك اليوم من
 الشعب نحو ثلاثة وعشرين الف رجل) فقتل موسى عليه السلام على
 عبادة العجل ثلاثة وعشرين الفا واعلم انه وقع في الترجمة العربية
 المطبوعة سنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٤ وسنة ١٨٤٨ التي نقلت عنها هذه
 العبارة لفظ ثلاثة وعشرين الف رجل ١١ في الباب الخامس والعشرين
 من سفر العدد ان بنى اسرائيل لما زوا بينات المواب وسجدوا والاهتتم
 امر الرب بقتلهم فقتلهم فقتل موسى اربعة وعشرين الفا منهم (١٢)
 من طالع الباب الحادى والثلاثين من سفر العدد ظهر له ان موسى عليه
 السلام لما ارسل اثني عشر الف رجل مع فيحاس ابن العازار لمحاربة اهل
 مديان فاربوا واتصروا عليهم وقتلوا كل ذكر منهم وخمسة ملوكهم
 وبلغام وسبوا نسائهم واولادهم ومواشيهم كلها واحرقوا القرى والساكن
 والمدائن بالنار فلما رجعوا غضب عليهم موسى عليه السلام وقال لم استحيتم
 النساء ثم امر بقتل كل طفل مذكر وكل امرأة ثيبة وابقاء الابكار ففعلوا كما
 امر وكانت الغنم من الغنم ستمائة وخمسة وسبعين الفا ومن البقر اثنين
 وسبعين الفا ومن الحمير احدى اوسيتين الفا ومن الابكار اثنين وثلاثين الفا
 وكان لكل مجاهد ما نهب من غير الدواب والانسان وما يبين مقداره
 في هذا الباب خيران رؤساء الالوف والمئين اعطوا الذهب لموسى والعازار ستة
 عشر الفا وسبعمائة وخمسين مثقالا واذا كان عدد النساء الابكار اثنين
 وثلاثين الفا فكم يكون مقدار المقتولين من الذكور مطلقا شيوا كانوا
 اوشبانا اوصيانا ومن النساء الثيبات ١٣ عمل يوشع عليه السلام بعدموت
 موسى عليه السلام على الاحكام المدرجة في التورية فقتل المليونيات الكثيرة
 ومن شاء فليطالع هذا الحال في كتابه من الباب الاول الى الباب الحادى
 عشر وقد صرح في الباب الثانى عشر من كتابه انه قتل احدى وثلاثين
 سلطانا من سلاطين الكفار وتسلط بنو اسرائيل على مملكتهم ١٤ في الباب
 الحامس عشر من سفر القضاة في حال شمشون هكذا ووجد فكا اخى
 خدجارد فديده واخذه وقتل به الف رجل ١٥ في الباب السابع والعشرين
 من سفر صموئيل الاول ٨ (وصعد داود ورجالاه وكانوا يتهبون اهل
 حاصور وجرزوعا الى لان هؤلاء كانوا سكان الارض من الدهر من حد

سوراحتى (حد مصر) ٩ (وكان يحرب داوود كل الارض ولم يكن يبقى
منهم رجلا ولا امرأة وياخذ الغنم والبقر والحمير والجمال والامتعة وكان
يرجع ويأتى الى اخيس) انظروا الى فعل داوود عليه السلام انه كان
يخرب الارض وما كان يبقى رجلا ولا امرأة من اهل جا سور وجرزوعا لى
وينهب دوابهم وامتعتهم ١٦ فى الباب الثامن من سفر صموئيل
الثانى ٢ وضرب الموابين ومسحهم بالجبال واضجعهم على الارض
ومسح حبلين للقتل وكمل حبلا واحدا للاستيلاء وكان
الموابيون عبيدا لداوود يؤدون اليه الخراج ٣ وضرب
داوود ايضا هدر عازار بن راحوب ملك صوبا) الخ ٤ (واخذ داوود
منه الفا وسبعمئة فارس ومن رجاله عشرين الفا) الخ ٥ (فانت ارام
دمشق ليعينوا هدر عزار ملك صوبا وضرب داوود من ارام اثنين
وعشرين الف رجل) فانظروا الى فعل داوود عليه السلام بالموابين
وهدر عزار وجيشه وجيش ارام ١٧ الاية الثامنة عشر من الباب العاشر
من سفر صموئيل الثانى هكذا (وهرب السريانيون من بين يدي اسرايل
وقتل داوود من السريانيين سبعمئة مركب واربعين الف فارس
وسوباك رئيس الجيش ضربه فمات فى ذلك المكان) ١٨ وفى الباب الثانى
عشر من سفر صموئيل الثانى هكذا ٢٩ (فجمع داوود جميع الشعب
وسار الى راية فخارب اهلها وقتلها) ٣٠ (واخذ تاج ملكهم عن
رأسه وكان وزنه قطارا من الذهب وكان فيه جواهر مر تقعة ووضعوه
على داوود وغنمة القرية اخرجهما كثيرة جدا) ٣١ (والشعب الذين
كانوا فيها اخذهم ونشرهم بالمناشير وداسهم بموارج حديد وقطعهم
بالسكاكين واجازهم بقمين الاجاجر كذلك صنع بجميع قري بني عمون
ورجع داوود وجميع الشعب الى اورشليم) ونقلت هذه العبارة لفظا
لفظا عن الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٤ فانظروا
كيف قتل داوود عليه السلام بني عمون قتلا شنيعا واهلك جميع القرى
بمثل هذا العذاب العظيم الذى لا يتصور فوقه ١٩ فى الباب الثامن عشر
من سفر الملوك الاول ان ايليا عليه السلام ذبح اربعمئة وخمسين رجلا
من الذين يدعون انهم اتبوا بعل ٢٠ لما قبح اربعة ملوك سادوم وعاموره
ونهبوا جميع اموال اهلهم واسروا لوطا عليه السلام ونهبوا ماله ايضا

ووصل هذا الخبر الى ابراهيم عليه السلام خرج ابراهيم عليه السلام
 ليخلص لوطا عليه السلام ففي بيان هذا الحال في الباب الرابع عشر من
 سفر التكوين هكذا ١٤ (فلما سمع ابرام ان لوطا ابن اخيه سبي فاحصى
 غلمانه اولاد بيته ثلثمائة وثمانية عشر وانطلق في اثرهم حتى الى دان) ١٥
 (وفرق ارفاقه ونزل عليهم ليلا وضربهم وطردهم الى حوبا التي هي
 من شمال دمشق) ١٦ (واسترد المقتني كله و لوط ابن اخيه وماله
 والنسوة ايضا والشعب) ١٧ (وخرج ملك سادوم للقائه بعدما رجع من قتل
 كدر لغمور والملوك الذين معه في وادي شوا الذي هو وادي الملك) ٢١
 في الباب الحادي عشر من الرسالة العبرانية هكذا ٣٢ (وماذا اقول ايضا
 لانه يعوزني الوقت ان اخبرت عن جدعون وباراق وشمسون ويقتاح وداوود
 وصموئيل والا نبياء) ٣٣ (الذين بالامان قهر واما لك صنعوا برانا لولا
 مواعيد سدوا افواه اسود) ٣٤ (اطفقوا قوة النار نجوى من حد السيف
 تقووا من ضعف صاروا اشداء في الحرب هزموا جيوش غرباء) فظهر من
 كلام مقدسهم بولس ان قهر هؤلاء الانبياء ممالك واطفاءهم النار ونجاتهم
 من حد السيف وهزمهم جيوش الكفار كان من جنس البر لا من جنس
 الاثم وكان منسأها قوة الايمان ونيل مواعد الرحمن لا قساوة القلب والظلم
 وان كان افعال بعضهم في صورة اسد انواع الظلم سيما في قتل الصغار الذين
 ما كانوا متد نسين بدنس الذنوب وقد عدد داوود عليه السلام جهلاداته
 من الحسنات حيث قال في الزبور الثامن عشر ٢٠ (ويجازيني الرب مثل
 برى ومثل طهارة يدي يكافني) ٢١ (لاني حفظت طرق الرب ولم اكفر
 بابهي) ٢٢ (لان جميع احكامه قدامي وعدله لم ابعد عنه) ٢٣ (واكون
 معه بلا عيب لانه حفظني من اثمى) ٢٤ (ويجازيني الرب مثل برى ومثل
 طهارة يدي قدام عينيه) وقد شهد الله ان جهلاداته وسائر افعاله الحسنة
 كانت مقبولة عند الله في الاية الثامنة من الباب الرابع عشر من سفر الملوك
 الاول قول الله هكذا (داوود عبدي الذي حفظ وصاياي وتبعني من كل
 قلبه وعمل بما احسن امامي) فما قال صاحب ميراث الحق وغيره من علماء
 پروتستانت ان جهلادات داوود عليه السلام كانت لاجل سلطنته ومملكته
 فساؤه قلة الديانة لان قتل النساء والاطفال وكذا قتل جميع اهل بعض
 البلاد ما كان ضروريا لاجل هذه المصلحة على انا نقول اننا لو فرضنا ان هذا

القتل كان لاجل السلطنة لكنه لا يخلو اما ان يكون مرضيا لله وحلالا له او يكون مغبوضا عند الله ومحرمنا عليه فان كان الاول ثبت مطلوبنا وان كان الثاني لزم كذب قوله وقول مقدسهم وكذب شهادة الله في حقه ولزم ان يكون دماء الوف من المعصومين وغير واجبي القتل في ذمته ودم البري الواحد يكفي للهلاك فكيف تحصل له التجاة الاخرى في الباب الثالث من الرسالة الاولى ليوحنا (واتم تعلمون ان كل قاتل نفس لبس له حياة ابدية ثابتة فيه) وفي الباب الحادى والعشرين من المشاهدات (واما الجبانون والكفار والمردولون والقتلة والزناة والسحرة وعبداء اوثان وكل الكذابين يكون نصيبهم في البحيرة الموقدة بالنار والكبريت هذا هو الموت الثاني) والعياذ بالله ولخوف التطويل اكتفى على هذا القدر (الامر الثالث) لا يشترط ان تكون الاحكام العملية الموجودة في الشريعة السابقة باقية في الشريعة اللاحقة بعينها بل لا يشترط ان تكون هذه الاحكام العملية باقية في شريعة واحدة من اولها الى اخرها بل يجوز ان تختلف هذه الاحكام بحسب اختلاف المصالح والازمنة والمكلفين وقد عرفت هذه الامور في الباب الثالث بما لا مزيد عليه فكان الجهاد مشروعا في الشريعة الموسوية على طريق هواشع انواع الظلم عند منكر النوة ولم يتبق مشروعية في الشريعة العيسوية وما كان بنوا اسرائيل مأمورين بالجهاد قبل خروجهم عن مصر وصاروا مأمورين به بعد خروجهم وعيسى عليه السلام يقتل الدجال وعسكره بعد نزوله كما هو مصرح به في الباب انه في من الرسالة الثانية الى اهل تسالونيقي والباب التاسع عشر من المشاهدات وكذا لا يشترط ان تكون معاملته (تنبيه) الكفار والعصاة على طريقة واحدة كما علمت في الامر الاول فلا يجوز لمن يعتقد النبوة والوحى ان يعترض في مثل هذه الامور على شريعة فلا يجوز له ان يقول ان اهلاك كل ذى حياة غير اهل السفينة في طوفان نوح عليه السلام واهلاك اهل سادوم وعاموره ونواحيهما في عهد لوط عليه السلام واهلاك كل ولد اكبر من اولاد الانسان والبهيمة من اهل مصر ليلة خروج بني اسرائيل عنها في عهد موسى عليه السلام كان ظلما سيما اهلاك الوف الوف في حادثة الطوفان واهلاك الوف في الحادثتين الاخيرتين من اولاد الانسان الصغار واولاد البهيمة التي هي ما كانت متد نسة

بذنب من الذنوب وكذا لا يجوز ان يقول ان قتل الامم السبعة كلها بحيث
لا يتبقى منهم بقية ماسيا قتل اولادهم الصغار الذين ما كانوا اقتترفوا ذنبا
ظلم اوان يقول ان قتل الرجال وسبي الذرا رى ونهب الاموال من غير الامم
السبعة اوان قتل ذكور المديانيين كلهم حتى الطفل الرضيع وكذا قتل
نساءهم اثنيات كلها وابقاء الابكار لاجل انفسهم ونهب الاموال
والدواب ظلم اوان يقول ان جهادات داود وعليه السلام وجهادات سائر
الانبياء الاسرائيلية عليهم السلام اوان ذبح ايليا عليه السلام اربعمائة
وخمسين رجلا من ابناء بعل اوان قتل عيسى عليه السلام بعد نزوله
الدجال وعسكره ظلم لا يجوز العقل ان يفعل الله او يأمر احدا بامثال هذا
الظلم وكذا لا يجوز ان يقول ان قتل الذابح للوثان وكذا قتل من يرغب
الى عبادة غير الله وكذا قتل اهل القرية كلها اذا ثبت منهم الترفع وكذا
قتل موسى عليه السلام ثلاثة وعشرين الفا من عبدة الجبل وكذا قتل
موسى عليه السلام اربعة وعشرين الفا من الذين زنوا بينات مواب
وسجدوا لالهتهم ظلم شنيع وفي هذه الاحكام اجبار بان يثبت الانسان
على الشريعة الموسوية لاجل خوف القتل والرجم وظاهر ان الايمان القلبي
لا يمكن ان يحصل بالاجبار بل يستحيل ان يحصل للانسان محبة الله ايضا
بالاجبار فاما هذه الاحكام لا تكون من جانب الله نعم من لا يكون
معتقدا بالنبوة والشرائع ويكون ملجدا وزنديقا ويتكر اعمال هذه الامور
لم تستبعد منه لكننا لا كلام لنا معه في هذا الكتاب بل كلامنا فيه مع
المسيحيين عموما وعلماء پروتستنت خصوصا (الامر الرابع ان علماء پروتستنت
يدعون كذبا ان دين الاسلام شاع بالسيف وهذا الادعاء غير صحيح كما علمت
في الامر السابع من مقدمة الكتاب وافعالهم غير اقوالهم فانهم وكذا اسلافهم من اهل
الثليث اذا تسلطوا تسلطا تاما اجتهدوا في احماء المخالفين وانا انقل بعض
الحالات من كتبهم ورسائلهم فانقل حالهم بالنسبة الى اليهود من كتاب
كشف الآثار في قصص انبياء بني اسرائيل الذي عرفته في بيان الامر الثاني
فاقول قال صاحبه في الصفحة ٢٧ (القسطنطين الاعظم الذي كان قبل
الهجرة بثلاث مائة سنة تقريبا امر بقطع اذان اليهود واجلائهم الى اقاليم
مختلفة ثم امر ملك الماسوك الرومي في القرن الخامس من القرون المسيحية
باخراجهم من البلدة السكندرية التي كانت مأمنهم من مدة وكانوا يحبثون

اليها من كل جانب فبستريحون فيها وامر بهدم كنائسهم ومنع عبادتهم وعدم قبول شهادتهم وعدم نفاذ الوصية ان اوصى احد منهم لاحد في ماله ولما ظهر منهم بغاوة مالا جل هذه الاحكام ذهب جميع اموالهم وقتل كثيرا منهم وسفك الدماء بظلم ارتعده به جميع يهود هذا الاقليم) ثم قال في الصفحة ٢٨ (ان يهود البلد انطيوخ لما اسروا بعد ما صاروا مغلوبين قطع اعضاء البعض وقتل البعض واجلى الباقيين منهم كلهم وظلم ملك الملوك في جميع مملكته على هؤلاء المساكين بانواع الظلم ثم اجلاهم من مملكته اخر الامر وهيج ولاية الممالك الاخرى على ان يعاملوا اليهود هذه المعاملة فكان حالهم انهم تحملوا الظلم من آسيا الى اقصى حد اور ياثم بعد مدة قليلة كلفوا في مملكة اسينول لقبول شرط من الشروط الثلاثة ان يقبلوا الملة المسيحية فان ابوا عن قبولها يكونون محبوسين وان ابوا عن كليهما يجلبون من اوطنتهم وصار مثل هذه المعاملة معهم في ديار فرانس فهؤلاء المساكين كانوا ينتقلون من اقليم الى اقليم ولا يحصل لهم موضع القرار ولم يحصل لهم الامن في آسيا الكبير ايضا بل قتلوا في كثير من الاوقات كد قتلوا في ممالك الفرنج) ثم قال في الصفحة ٢٩ (ان اهل ملة كالك كانوا يظلمون عاينهم باعتقاد انهم كفار وعظماء هذه الملة عقدوا مجلسا للشورى واجروا عليهم عدة احكام الاول من حى يهوديا على ضد مسيحي يكون ذا خسأ ويخرج عن الملة والثاني انه لا يعطى اليهودى منصبا في دولة من الدول والثالث ان كان مسيحي عبد اليهودى فهو حرا والرابع لا يأكل احد مع اليهودى ولا يعامله والخامس ان يزرع الاولاد منهم وتربي في الملة المسيحية وهكذا كان احكام اخر) اقول لاشك ان الحكم الخامس اشدا انواع الاكراه (ثم قال كانت عادة اهل البلدة ثلوس من اقليم فرانس انهم كانوا يلطبون على وجوه اليهود في عيد الفصح وكان رسم البلدة بزيرو ان اهلها من اول يوم الاحد من ايام العيد الى يوم العيد كانوا يرمون اليهود بالحجارة وكان يكثر القتل ايضا في هذا الزمى وكان حاكم البلدة المسيحي المذهب يهيج اهلها على هذا الفعل) ثم قال في الصفحة ٣٠ و ٣١ دبر سلاطين فرانس في حق اليهود امر او هو انهم كانوا يتركون اليهود الى ان يصيروا ممولين بالكسب والتجارة ثم يسلبون اموالهم وبلغ هذا الظلم لاجل الطمع غايته ثم لما صار قلب اولك سـطس سـطس سلطانا في فرانس اخذ اول الخمس من ديون اليهود التي كانت على

المسيحيين وابراء من الباقي ذمة المسيحيين وما اعطى اليهود حبة ثم اجلى اليهود كلهم من مملكته ثم جلس على سرير السلطنة سنط لوئيس وهو طلب اليهود مرتين في مملكته واجلاهم مرتين ثم اجلى چرلس السادس اليهود من مملكة فرانس وقد ثبت من التواريخ ان اليهود اجلوا من مملكة فرانس سبع مرات وعدد اليهود الذين اخرجوا من مملكة اسبنيول لو فرض في جانب القلة لا يكون اقل من مائة الف وسبعين الف بيت وفي مملكة نمسا قتل كثير منهم ونهب كثير منهم ونجا منهم قليل وهم الذين تنصروا ومات كثير منهم بان سدوا والابوابهم ثم اهلكوا انفسهم واولادهم وازواجهم واموالهم اما بالاغراق في البحر او بالاغراق بالنار وقل غير المحصورين منهم في الجهاد المقدس وكان الانكليز اتفقوا على ان يظلموا على اليهود فلما حصل الياس العظيم ليهود البلدة يرك بسبب الظلم قتل بعضهم بعضا فقتل الف وخمسمائة من الرجال والنساء والاطفال وصاروا اذلاء في هذه المملكة بحيث اذا بغى الامراء على السلطان قتلوا سبعمائة يهودي وذهبوا اموالهم لاجل ان يظفروا وشوكتهم على الناس وسلب رچارد وجان وهنري الثالث من سلاطين انكلتره مرارا اموال اليهود ظلما سيما هنري الثالث فانه كانت عادته انه كان ينهب اليهود بكل طريق على وجه الظلم وعدم الرحم وكان جعل اغنيائهم الكبار فقراء وظلم عليهم بحيث رضوا على الجلاء واستجازوا ان يخرجوا من مملكته لكنه ما قبل هذا الامر منهم ايضا ولما جلس ادورد الاول على سرير السلطنة ختم الامر بان نهب اموالهم كلها ثم اجلاهم من مملكته فاجلى ازيد من خمسة عشر الف يهودي في غاية العسر ثم قال في الصفحة ٣٢ (نقل مسافر اسمه سوئي انه كان حال قوم يرتكال قبل خمسين عاما انهم كانوا يأخذون اليهودي ويحرقونه بالنار ويجمع رجالهم ونساؤهم يوم احراقه كاجتماع يوم العيد وكانوا يفرحون وكانت النساء يصحن وقت احراقه لاجل الفرح) ثم قال في الصفحة ٣٣ (ان البابا الذي هو عظيم فرقة كاثلك قرر عدة قوانين شديدة في حق اليهود) انتهى كلام كشف الآثار في قصص انبياء بني اسرائيل (وقال صاحب سير المتقدمين ان السلطان السادس من قسطنطين الاول امر بمشورة امرائه في سنة ٣٧٩ (ان ينصر كل من هو في السلطنة الرومية ويقتل من لم ينصر) انتهى واي اكره ازيد من هذا ولطامس نيوتن تفسير على الاخبار عن الحوادث المستقبلية المندرجة

في الكتب المقدسة وطبع هذا التفسير سنة ١٨٠٣ في البلد لندن في الصفحة ٦٥ من المجلد الثاني في بيان تسلط اهل التثليث على اورشليم هكذا (قبحوا اورشليم في الخامس عشر من شهر تموز الرومي سنة ١٠٩٩ بعد ما حاصروا خمس اسبوعات وقتلوا غير المسيحيين فقتلوا ازيد من سبعين الفسا من المسلمين وجعوا اليهود واحرقوهم ووجدوا في المساجد غنائم عظيمة) انتهى واذا عرفت حال ظلمهم في حق اليهود خصوصا وفي حق رعية السلطنة عموما وما فعلوا عند تسلطهم على اورشليم فالآن اذكر نيزد افعالهم كالتك بالنسبة الى غيرهم من المسيحيين وانقل هذه الحالات عن كتاب ثلث عشر رسالة الذي طبع في بيروت سنة ١٨٤٩ من الميلاد باللسان العربي فاقول في الصفحة ١٥ و ١٦ (اما الكنيسة الرومانية فقد استعملت ممرات كثيرة الاضطهادات والطرده المزعج ضد البروتستانت اى اليهود والخرى الشهداء وذلك في بمالك اوربا ويظن انها احرقت في النار اقل ما يكون مائتين و ثلاثين الفامن الذين امنوا بيسوع دون البسا واتخذوا الكتب المقدسة وحدها هدى وارشاد الايمانهم واعمالهم وقد قتل ايضا منهم الوف وربوات بحمد السيف و الخبوس والكلبين وهى آلة لتخليع المفاسل بالجذب واقطع العذابات المتنوعة ففي فرنسا قتل في يوم واحد ثلاثون الف رجل وذلك في اليوم الملعب بيوم مار يرنولماوس وعلى هذا الاسلوب اذبالها محتضبة بدماء القديسين) انتهى كلامه بلفظه في الصفحة ٣٣٨ في الرسالة الثانية عشر من الكتاب المذكور (يوجد قانون وضع في الجمع الملتزم في توليد وفي سباينا يقول اننا نضع قانونا ان كل من يقبل الى هذه المملكة فيما بعد لا تاذن له ان يصعد الى الكرسي ان لم يحلف اولائه لا يترك احدا غير كاثوليكي يعيش في مملكته وان كان بعد ما اخذ الحكم يخالف هذا العهد فليكن محر و ماقدام الاله السرمدى وليصر كالخطب للنار الابدية) مجموع المجامع من كارترا وجه ٤٠٤ (والجمع اللاترانى يقول ان جميع الملوك والولاة و ارباب السلطنة فليحافوا انهم بكل جهدهم وقلوبهم يستأصلون جميع رعاياهم المحكوم عليهم من رؤساء الكنيسة بانهم اراتقه ولا يتركون احدا منهم في نواحيهم وان كانوا لا يحفظون هذه الايمان فتدعهم محلول من الطاعة لهم) رأس ٣ (وهذا القانون قد ثبت ايضا في جميع

قسطنطينيا) جلسة ٤٥ (ومن رسم البابا مرتينوس الخامس) عن ضلال فيكل (وفي اليمين التي حلفت بها الاساقفة تحت رئاسة البابا بوليويوس الثالث سنة ١٥٥١ يوجد هذا الكلام ان الاراتقة واهل الانشقاق والعصاوة على سيدنا البابا وخلفائه هؤلاء بكل قوتي اطردهم وايدهم وانجمع الاترائى وجميع قسطنطينيا يقولون ان الذى يمكك الاراتقة له اذن وسلطة ان يأخذ منهم كل مالهم ويستعمله لنفسه من غير مانع) مجمع لاترائى ٤ مجلد ٢ فصل ١ وجه ١٥٢ وجميع قسطنطينيا جلسه ٤٥ مجلد ٧ (والبابا اينوشينسوس الثالث يقول ان هذا القصاص على الاراتقة نحن نأمر به كل الملوك والحكام ونلزمهم اياه تحت القصاصات الكنيسية) رسم ٧ كتاب ٥ (وفي سنة ١٧٢٤ وضع الملك لويس الحادى عشر ثمانية عشر قانونا اولها اننا امر ان الديانة الكاثوليكية وحدها تكون مأذونة في مملكتنا واما الذين يتسكون بديانة اخرى فليذهبوا الى الاعتقال طول حياتهم والتساء فلتقطع شعورهن ويحبسن الى الموت وثانيها اننا نأمر ان جميع الواعظين الذين جعوا اجاسات على غير العقائد الكاثوليكية والذين علموا او مارسوا عبادة مخالفة لها بما قبون بالموت وفي مخاطبة الاساقفة في سبانيا للملك سنة ١٧٦٥ يقولون له اعط الرسوم كل قوتها والديانة كل مجدها لكي تسبب هذه المقلّة منا تجديد قوانين سنة ١٧٢٤) المذكورة (وكان من جملة الرسوم انكليتر اتحت رئاسة البابا ان كل من يقول انه لا يجوز ان يسجد للابقونات يحبس في السجن الشديد حتى يحلف انه يسجد لها والاسقف او القاضى الكنيسى له سلطان ان يحضر اليه او يحبس كل من يقع عليه الشبهة انه اراتيكى والاراتيكى العنيد فليحرق بالنار قدام الشعب وجميع الحكام فليحلفوا انهم يعينون هذا القاضى على استيصال الاراتقة الذين عند ما تظهر ارتقتهم تسلب اموالهم ويسلمون اليه وتحمى خطاياهم بلمهيب النار) كوك فرائض عدد ٣ وجه ٤٠ و٤١ وايضا عدد ٤ وجه ٥١ (وبارو ينوس يقول ان الملك كارلوس الخامس كان يظن برأيه الباطل انه يستأصل الاراتقة ليس بالسيف بل بالكلام وفي فهرس الكتاب المقدس المطبوع في رومية بالاننى والعربى تمت حرف الهاء يوجد هذا التعليم ان الاراتقة ينبغي لنا ان نهلكهم ويورد الاثبات على ذلك ان الملك ياهو قتل الكهنة الكذبة

وإليسا ذبح كهنة باعل وغير ذلك فاذن هكذا ينبغي لاولاد الكنيسة
 ان يهلكوا الارائقة) ثم في الصفحة ٣٤٧ و ٣٤٨ (والمورخ متوان
 المتقدم في رياسة الكرملين مع غيره من المؤرخين يخبرنا عن كاروز
 بالانجيل معتبر يقل له ثوما من رودن احرقه البابا بالنار لانه كرز ضد فسادات
 لكنيسة الرومانية والمؤرخون يدعونه قديسا وشهيدا حقيقيا للمسيح)
 وفي الصفحة ٣٥٠ الى ٣٥٥ (في سنة ١١٩٤ امر الديفونسو ملك
 اراغون في سبانيا بنى الواضيين من بلادهم ارايقة وفي سنة ١٢٠٦
 رخماعن الامير رايون والى مدينة تولوس ارسل البابا قضية بيت التفتيش
 الى تلك المدينة لان الامير المذكور كان قد ابى ان يبنى هؤلاء الواضيين
 ثم بعد قليل ارسل البابا اوملك فرنسا يطلب البابا الى تلك
 المدينة ونواحيها عسكر اعدده ثلثمائة الف فحاصر الامير رايون في
 مديته لاجل المحامات عن نفسه ولكي يدفع القوة بالقوة فاذبح في ذلك
 القتال الف الف وانكسر اهل رايون واحاط بهم كل صنف من الاهدانات
 والعذابات وكان البابا في حركة هذه الحروب يقول لقومه اثنا عظمكم
 ونحتم عليكم ان تجتهدوا في ملاشاة هذه الارائقة الخبيثة ارايقة الاليجيين)
 اى الواضيين وتطردوهم بسد قوية اشد مما يكون ضد الساراجين اى
 المسلمين وفي سنة ١٤٠٠ في اخر شهر كانون الاول قام اهل البابا بغتة
 عن الواضيين في اوديا بيت مونت بلاد ساردنيا فخرجوا من
 وجوههم بلا قتال ولكن قتل منهم كثيرون بالسيف وكثيرون ماتوا بالنج ثم
 ان البابا بعد ذلك بسبع وثمانين سنة كلف البرتوس ارشيديا كونوس
 في مدينة كريمونا ان يحارب الواضيين في النواحي القبلية من فرنسا
 وفي اوديا بيت مونت حيث بنى البعض منهم من الذين رجعوا بعد الحرب
 في سنة ١٤٠٠ وهذا الرجل المذكور تقدم حالا ومعه ثمانية عشر الف
 محارب وانهم تلك الحرب التي استمرت نحو ثلثين سنة على المسيحيين الذين
 قالوا نحن في كل وقت نكرم الملك ونؤدى الجزية ولكن ارضنا اوديا ثنا التي
 ورثناها من الله ومن ابائنا لا نريد ان نتركها وفي كالابريا من بلاد ايطاليا
 سنة ١٥٦٠ قتل الوف الوف من البروتستنتين بعضهم قتل من العسكر وبعضهم
 من محكمة بيت التفتيش قال احد المعلمين الرومانيين انني ارى تمكلا افكر بذلك
 الجلال والخير الدامى بين اسنانه والمنديل يقطر دما يده وهو متلخخ

يسديه الى الاكارع يسحب واحدا بعد واحد من السجن كما يفعل الجزار بالغنم وفي سنة ١٦٠١ نفى دوك السافوي خسمائة عيلة من الواضيين وايضا سنة ١٦٥٥ وسنة ١٦٨٦ تجددت الاضطهادات عليهم في اوديا بيد مونت لان الملك لويس الرابع عشر بإشارة من البابا تقدم اليهم بجيشه وهم في بيوتهم بغاية الطمانينة فذبح العسكر خلقا كثيرا منهم ووضعوا في الحبس أكثر من عشرة آلاف فمات كثير منهم من الزحام والجوع والذين سلموا اخرجوهم لكي يتزحوا من تلك البلاد وكان ذلك اليوم شديد انبردوا الارض معطاة بالثلج والجليد فكان كثير من الامهات واولادهن في احضانهم موتى على جانب الطريق من البرد وكارلوس الخامس سنة ١٥٢١ اخرج امرأتي طردالبروتستنتين في بلاد فلانك عن رأى البابا وبسبب ذلك قتل خسمائة الف نفر وبعد كارلوس تولى ابنه فيليس ولما ذهب الى اسبانيا سنة ١٥٥٩ استخلف الامير الفاعلى طردالبروتستنتين والمذكور في اشهر قليلة قتل عن يد الجلاد الملوكي الشرعى ثمانية عشر ألفا وبعد ذلك كان يقتر بانه قتل في كل المملكة ستة وثلاثين ألفا واقتيل الذى يذكره المعلم كين في عيد مار برثولماوس كان في ٢٤ اب سنة ١٥٧٢ في وقت السلامة الكاملة وكان (الملك ملك فرنسا قد وعد باخته لاميرنا فار وهو من علماء البروتستنتين واشرافهم ثم اجتمع هو واصدقاءه اعيان كنيستهم في باريس لاجل استم الموعود بالزواج ولم ضربت النواقيس لاجل الصلوة الصالحة قاموا بغتة حسب اتفاقهم السابق على الامير واصحابه وعلى جميع البروتستنتين في باريس فذبحوا منهم للوقت عشرة الاف نفر وهكذا جرى ايضا في روين وليون واكثر المدن في تلك اللادى حتى قال البعض من المورخين انه قتل نحو ستين الفا واستمر هذه الاضطهاد مدة ثلاثين سنة لان البروتستانتين مسكوا سلاحيهم لكي يدفعوا القوة بالقوة ومات في هذا الحرب منهم تسعمائة الف ولما سمع في رومية فعل ملك فرنسا في عيد مار برثولماوس اطلقوا المدافع من الابراج وذهب البابا مع الكرديناليين ليربل مزمو الشكر في كنيسة مار بطرس وكتب شكرا وتعظيما للملك على الخير والجميل الذى صنعه مع الكنيسة الرومانية بهذا العمل فلما جلس الملك هنرى الرابع على كرسي فرنسا قطع هذا الاضطهاد سنة ١٥٩٣ ولكن يظن انه

قتل لاجل عدم تسليمه بالاعتصاب في امر الدين ثم انه في سنة ١٦٧٥ تجدد
 الاضطهاد وبعد ما قتل خلق كثير يقول المور خون ان خمسين الفا
 اضطروا ان يتركوا بلادهم لكي ينجوا من الموت (انتهى كلامه وتقلت
 عبارة هذا الكتاب بالفاظها من الرسالة اسنية عشر واذا عرفت حال ظلم
 فرقة كاتلك فاعلم ان حال ظلم فرقة پروتستنت قريب منه وانقل هذا الحال
 عن كتاب مرآت الصدق الذي ترجمه القسيس طامس انكلس من علماء
 كالك من اللسان الانكليزي الى اردو وطبع سنة ١٨٥١ من الميلاد ويوجد
 هذا الكتاب عند اهل هذه الفرقة في الهند كثيرا في الصفحة ٤١ و ٤٢
 (سلب پروتستنت في ابتداء امرهم ستأية وخسة واربعين رباطا وتسعين
 مدرسة والفين وثلاث مائة وستة وسبعين كنيسة ومائة وعشر مارستانات
 من ملاكهافبا عوا بثن بخس اوقا سمها الامراء فيما بينهم واخر جوا
 الوفا من المساكين المفلوكين عريانين من هذه الامكنة) ثم قال في الصفحة
 ٤٥ (امتد يد طبعهم انهم متركوا الاموات ايضا آذوا اجسادهم في نوع
 العدم وسلبوا اكفهم) ثم قال في الصفحة ٤٨ و ٤٩ (وضاعت في هذه
 الغنايم كتبها نات ذكرها جتي بيل متحسرا بهذه الالفاظ انهم سلبوا كتبها
 واستعملوا اوراقها في الشواء وفي تطهير الشمعدانات والنعال وباعوا بعض
 الكتب على العطارين وباعة الصابون وباعوا كثيرا منها ما وراء البحر
 على ايدي المجلدين وما كانت هذه الكتب مائة او خمسين بل المراكب كانت
 مملوءة منها واضاء عوها بحيث يحجب الاقوام الاجنبية وانى اعلم تاجرا
 اشترى كتبها كلا منها بعشرين ربية وبعد هذه المظالم متركوا
 من خزائن الكنائس الاجدرا عريانة ثم ظنوا انفسهم من اهل الوفاقو ملاؤا
 الكنائس من اناس من اهل ماتهم (ثم قال في الصفحة الثانية والخمسين
 الى الصفحة السادسة والخمسين فلنلا حظ الآن افعال الجور التي فعلها
 پروتستنت في حق فرقة كاتلك الى هذا الحين انهم قرروا ازيد من مأية
 قانون كلها خلاف العدل والرحم لاجل العلم ونحن ندكر عدة من هذه
 القوانين الجورية (١) لايرث كالك تركة اوييه (٢) لايشترى احد
 منهم ارضا بعد ما يجاوز عمره ثمانى عشرة سنة الا ان يصير پروتستنت
 (٣) لا يكون لهم مكنت (٤) لا يشتغل احد منهم بالتعليم ومن خالف
 هذا الحكم يحبس دائما (٥) من كان من هذه الملة يؤدى ضعف

الخراج (٦) ان صلى احد من قسوسهم فعليه اداء نلتماية وثلاثين رية من ماله وان صلى احد منهم ولا يكون قسيسا فعليه اداء سبعماية رية ويسجن سنة (٧) ان ارسل احد منهم ولده خارجا نكلترا للتعلم يقتل هو وولده ويسلب امواله ومواشيه كلها (٨) لا يعطى لهم منصب من الدولة (٩) من لم يحضر منهم يوم الاحد والعيد في كنيسة پروتستنت تؤخذ منه مائتا رية في كل شهر ويكون حارجا عن الجماعة ولا يعطى له منصب (١٠) من ذهب منهم بعيدا من لندن مسافة خمسة اميال يؤخذ منه الف رية مصادرة (١١) لا يسمع استغاثة احد منهم عند الحكم بحسب القانون (١٢) ما كان احد منهم يسافر ازيد من خمسة اميال مخافة ان ينهب ماله ومتاعه وكذا ما كان احد منهم يقدر على الاستغاثة في امر عند الحكم مخافة ان يؤخذ منه الف رية مصادرة (١٣) لا تنفذ انكبتهم ولا تجهيز موتاهم ولا تكفين الموتى ولا تعميذ اولادهم الا اذا كانت هذه الامور على طريقة كنيسة انكلترا (١٤) ان تزوجت احدى نساء هذه الملة تأخذ الدولة من جهازها ثلثين ولا ترث من تركه زوجها ولا يوصى زوجها لها من تركته بشئ ونسائهم كانت تحبس الى ان يعطى ازواجهن عشر ريات عشر ريات في كل شهرا ويعطوا ثلث اراضيهم الى الدولة (١٥) ثم صدر الحكم عاقبة الامر ان لم يصبر كلهم پروتستنت يسجنون ثم يجلون من اوطانهم مدة حياتهم وان ابوا عن الحكم اوردجوا من الجلاء بدون الامر كانوا ملزمين بالزام عظيم (١٦) لا يحضر القسيس عند قتلهم ولا عند تجهيزهم وتكفينهم (١٧) لا يكون اسلاح في بيت احد منهم (١٨) لا يركب احد منهم على حصان يكون ثمنه ازيد من خمسين رية (١٩) ان ادى قسيس منهم امرا من الخدمات المتعلقة به يسجن دائما (٢٠) اقسيس الذي يكون مولده انكلترا ولا يكون من ملة پروتستنت ان اقام ازيد من ثلاثة ايام في انكلترا يتصور انه غدار ويقتل (٢١) من ازل القسيس المذكور على مكانه يقتل (٢٢) لا تقبل شهادة كاتلك في العدالة وقتل على هذه القوانين الجورية في عهد الملكة اليباب مائتان واربعه اسحاخ كان مائة واربعه منهم قسيسين والبقون من اهل الغنى وما كان ذنبهم غير انهم اقرروا انهم من ملة كاتلك

تسعون قسيسا وكبار اخرين في السجن واجلى مائة وخمسة اسخاص
مدة حياتهم وضرب كبير منهم بالسياط وصودروا وحرموا من اموالهم
واملاكهم حتى هلك عشيرتهم وقتلت ميرى المشهورة ملكة اسكات وكانت
بنت الخالة للملكة اليصابات لاجل كونها من ملة كاتلك (ثم قال في الصفحة
الحادية والستين الى السادسة والستين) جل كبير من رهبانهم وعلمائهم
ياهر الملكة اليصابات في المراكب ثم اغرقوا في البحر جاء عساكرها الى
ايرلاندا ليدخلوا اهل ملة كاتلك في ملة پروتستنت فاحرقوا كاتيس كاتلك
وقتلوا علماءهم وكانوا يصطادونهم كاصطياد الوحوش البرية وكانوا
لا يؤمنون احدا وان امنوا احدا قتلوه ايضا بعد الامان وذبحوا الحسكرا الذي
كان في حصن سمروك واحرقوا القرى والبلاد وافسدوا الجيوب والمواشي
واجلوا اهلها بلا امتياز المنزلة والعمرم ارسل پارلنت سنة ١٦٤٣
وسنة ١٦٤٤ الباشاوات ليسلبوا جميع اموال كاتلك واراضيتهم بلا
امتياز بينهم وبقي انواع الظلم الى زمن الملك تيمس الاول وحصل التخفيف
في الظلم في عهد . ثم رحى الملك سنة ١٧٧٨ عليهم لكن اليروتستنتين
سخطوا عليه وقد مواعر ضحى الى السلطان من جانب اربعة واربعين
الفا من فرقة پروتستنت في ثاني حزيران سنة ١٧٨٠ واستدعوا الى
ان يبقى پارلنت القواندين الجورية في حق ملة كاتلك كما كانت لكن پارلنت
ما التفتوا اليه فاجتمع مائة الف من پروتستنت في لندن واحرقوا الكنائس
وهدموا المكنة كاتلك وكان الحريق يرى من موضع واحد في ستة وتلاتين
مكانا وكانت هذه الفتنة قائمة الى ستة ايام ثم اوجد الملك قانونا اخر سنة
١٧٩١ واعطى ملة كاتلك حقوقا هي حاسلة اهم الى هذا الحين) ثم قال
في الصفحة ٧٣ و ٧٤ (ماسمعت حال چارتراسكول الذي هو في ايرلاندا
هذا الامر محقق ان پروتستنت يجمعون في كل سنة مقدار مائتي الف
وخمسين الف ربيه وكره اكثر المكنات الكبيرة ويشترون بها اولاد فرقة
كاتلك الذين هم من المساكين المفلوكين ويرسلونهم في العربيات الى اقليم
اخر بالحقبة لئلا يرى اباؤهم وامهائهم ويقع كثير من هؤلاء الاشقاء اذا
رجعوا الى اوطانهم تزوجوا باخواتهم واخوتهم اواباءهم واامهاتهم للجهل
وعدم الامتياز) انتهى كلامه والظلم الذي صدر عن بعض فرق پروتستنت
بالنسبة الى بعض اخر لا نقله لخوف التطويل واكتفى على هذا القدر

واقول انظروا الى هؤلاء الطاعنين على الملة المحمدية انهم كيف اشاعوا
ملتهم بالجور والظلم (الامر الخامس) ان حكم الجهاد في الشريعة
المحمدية هكذا يدعى الكفار اولاً بالموعة الحسنة الى الاسلام فان قبلوه فيها
ويكونون كما مثلنا وان لم يقبلوا فان كانوا من مشركي العرب فحكمهم
القتل كما كان هذا الحكم في الشريعة الموسوية في حق الامم السبعة
والمرتد والذابح للاوثان والدا عى الى عبادتها وان كانوا من غيرهم
يدعون الى الصلح بقبول الجزية والاطاعة فان قبلوا فصار دماؤهم
كدماؤنا واموالهم كاموالنا وان لم يقبلوا فيحاربون مع مراعاة الشروط
التي هي مصرح بها في كتب الفقه كما كان مثله في الشريعة الموسوية
في حق غير الامم السبعة والخرافات التي نقلها علماء يروى وتثبت في بيان هذه
المسئلة بعضها مفتريات وبعضها هذياناوات وانقل كتاب خالد بن الوليد
رضي الله عنه الى رئيس عسكر فارس وكتاب الامان من عمر رضي الله
عنه لتصارى الشام ليظهر الحال على الناظر اللبيب اما الاول فصورته
هكذا (بسم الله الرحمن الرحيم من خالد بن الوليد الى رستم ومهران
في ملاء فارس سلام على من اتبع الهدى اما بعد فانا ندعوكم الى الاسلام
فان ايتتم فاعطوا الجزية عني واثم صاغرون فان ايتتم فاقم معي قوم
يجبون القتل في سبيل الله كما يحب فارس الخمر والسلام على من اتبع
الهدى) واما الثاني فصورته هكذا (بسم الله الرحمن الرحيم هذا
ما اعطى عبد الله بن عمر امير المؤمنين اهل ايلياء من الامان امانا لانفسهم
وكنائسهم وصلبا نهم سقيمها وبرها وسائر ملتها انها لا تسكن كنائسهم
ولا تهدم ولا ينقص منها ولا من صلبانهم ولا شيء من اموالهم ولا يكرهون
على دينهم ولا يضار احد منهم ولا يسكن ايلياء احد من اليهود وعلى
اهل ايلياء ان يعطوا الجزية كما يعطى اهل المدائن وعليهم ان يخرجوا
منها الروم واللصوص فمن خرج منهم فهو آمن على نفسه وماله حتى
يبلغوا ما منهم ومن اقام منهم فهو آمن وعليه (مثل ما على اهل ايلياء
من الجزية ومن احب من ايلياء ان يسير بنفسه وماله مع الروم ويخلي
يعتهم وصلبيهم فانهم آمنون على انفسهم وعلى بيعتهم وعلى صليبيهم
حتى يبلغوا ما منهم ومن كان فيها من اهل الارض فمن شاء منهم قعدوا
عليه مثل ما على اهل ايلياء من الجزية ومن شاء رجع الى ارضه واثم

لا يؤخذ منهم شيء حتى يحصد حصادهم وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمته وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم وذمة الخلفاء وذمة المؤمنين اذا اعطوا الذين عليهم من الجزية شهد على ذلك من الصحابة رضى الله عنهم خالد بن الوليد رضى الله عنه وعمر بن العاص رضى الله عنه وعبد الرحمن بن عفور رضى الله عنه ومعاوية بن ابي سفيان رضى الله عنه) وكان الناس يعترفون ان امير المؤمنين عمر رضى الله عنه كان شديدا في الاسلام في غاية السدة وكان جهاد الشام من اعظم جهاداته وكان جاء بنفسه الشريف عند محاصرة ايلياء ولما تسلط على ايلياء وقبل المسيحيون الجزية ما قتل احدا ولا اكره على الايمان واعطاهم شروطا حسنة وقد اعترف به مؤرخوهم ومفسروهم ايضا كما عرفت من كلام طامس نيوتن في الفصل الثالث من الباب الاول وقد عرفت في الامر الرابع من هذا البحث من كلام المفسر المذكور ما فعل المسيحيون في حق المسلمين واليهود اذ تسلطوا على ايلياء والفرق بين الشريعة المحمدية والموسوية في مسألة الجهاد ان الشريعة المحمدية ان يدعى الكافر فيها اولا بالموعظة الحسنة الى الاسلام بخلاف الشريعة الموسوية وظهر انه لا فبح في هذه الدعوة والامتناع بعد الايمان عن القتل عين الانصاف في الاية الحادية عشر من الباب الثالث والثلاثين من كتاب حزقيال (يقول الرب الاله لست اريد موت المنافق بل ان يتوب المنافق من طريقه) والاية السابعة من الباب الخامس والخمسين من كتاب اشعيا هكذا (فليرك المنافق طريقه ورجل السوء افكاره وليرجع الى الرب فيرجه والى الهنا لانه كثير الغفران) والثاني انه كان حكم القتل للنساء والصبيان اذا كانوا من الامم السبعة في الشريعة الموسوية بخلاف الشريعة المحمدية فان هؤلاء لا يقتلون وان كانوا من مشركي العرب كما كانوا لا يقتلون في الشريعة الموسوية ايضا اذا كانوا من غير الاقوام السبعة فاذا تمهدت هذه الامور الخمسة اقول لاشاعة في مسألة الجهاد الاسلامي نقلا وعقلا اما نقلا فلما عرفت في الامور المذكورة واما عقلا فلانه قد ثبت بالبرهان الصحيح ان اصلاح القوة النظرية مقدم على اصلاح القوة العملية فاصلاح العقائد مقدم على اصلاح الاعمال وهذه مقدمة مسلمة عند كافة الملين ولذلك لا تنفيذ الاعمال الصالحة بدون الايمان عندهم ولا يعاند المسيحيون ايضا في هذا الباب لان الاعمال الصالحة

بدون الايمان بالمسيح لا تنجي عندهم ايضا وان الجواد الحليم المتواضع الكافر
يعيسى عليه السلام اشرع عندهم من الخيل الغضوب المتكبر المؤمن يعيسى
عليه السلام وكذا قد ثبت بالتجربة الصحيحة ان الانسان قديته على خطائه
وقبحه بتنبهه اغبر وكذا قد ثبت بالتجربة الصحيحة ان الانسان لا يطمع الحق
غالبا لاجل وجاهة قومه وشوكتهم ولا يصغي الى قول رجل من صنف
اخر بل يأنف من سماع كلامه سيما اذا كان هذا القول مخالفا لطبايع صنفه
واصولهم. ويكون في قبوله لزوم المشقة في اداء العبادات البدنية والمالية
بخلاف ما اذا انكسرت وجاهة قومه وشوكتهم فلا يأنف من الاصغاء وكذا
قد ثبت بالتجربة ان العدو اذا رأى ان مخالفه مائل الى الدعة والسكون يطمع
في التسلط على مملكته وهذا هو السبب الاغلب في زوال الدول القديمة وبعد
تسلطه تحصل المضرة العظيمة للدين والديانة ولذلك اضطر المسيحيون كافة
الى ما يخالف انجيلهم المتداول فقال اهل مله كابل ان الكنيسة الرومانية
لها سلطان حقيقى على كل مسيحي بواسطة العماد لكون كل معتمد
خاضعا للكنيسة الرومانية ومرتضا عنها وهى ملتزمة بقصاص العصاة
بالعقوبات الكنسية وبان تسلم المصريين على ضلالهم والمضرين
للمجهور الى ذوى الولاية ليعاقبهم بالموت وبالتالي يمكنها الزامهم بحفظ
الايمان الكاثولى والسرايع الكنسية تحت اى قصاص كان وقد نقل
قولهم هذا اسحاق برد كان من علماء برو تستنت في كتابه المسمى بكتاب
الغلاب عشرة رسالة في الرسالة الثانية عشر في الصفحة ٣٦٠ من النسخة
المطبوعة سنة ١٨٤٩ في بيروت وقال علماء برو تستنت من اهل انكلترا
سعادة الملك له الحكيم الاعلى في مملكة انكلترا هذه وفي ولاياته الاخر
وله السلطنة الاولى على جميع متعلقات هذه المملكة سواء كانت كنيسة
او مدنية في كل حال وماهى خاضعة بل لا يصح ان تخضع لحاكم اجنبى
ويجوز للمسيحيين ان يتلذذوا السلاح بامر الحكام و يباشروا الحروب
كما هو مصرح به في العقيدة السابعة والثلاثين من عقائد دينهم فترك كلا
الفريقين ظاهرا اقوال عيسى عليه السلام اعنى (لا تقاوموا الشر بل من
اطمك على خدك الايمن فحول له الاخر ومن اراد ان يخاصمك وياخذ
ثوبك فاترك له الرداء ايضا ومن سخرك ميلا واحدا فاذهب معه اثنين
من سائلك فاعطهم) فان هذه الاقوال تتالف مائة دوه ولو عملوا على هذه

الاقول لا قول ازيد من هذا ان سلطنة الانكليز تزول من الهند
 في ايام معدودة ويخرجهم اهل الهند بلا كلفة واسذلك قال بعض الظرفاء
 الاذكياء اطال الله حياته قادحا على هذه الاقوال الزاما (تكليف للانسان
 بما ليس في وسعه ولا يمكن لدولة ما ان تعمل به ولا يمكن الزام احديه البعض
 الصيادين الذين لا رداء لهم فيؤخذ منهم ولا يعاؤون باضاعة الوقت)
 انتهى كلامه بلفظه ثم قال (وذلك كله غير مذكور في مرقس ويوحنا
 مع ان النصراني كافة على القائلهم العمل بهذه الاحكام ما زالوا يتحججون
 بها وبها يستدلون على افضلية مذهبهم فكيف ساخ اذ المرقس ويوحنا
 ان يمهلا ذلك ويتواطئا معا على قصة حل الجحش فهل من دأب المؤرخين
 ان يذكروا الخسيس من الامور ويسكتوا عن الجليل ولا سيما انهم هم
 المخاطبون به ويمكن ان يقال ان من ذكره فانما نظر الى تكليف غيره ومن
 سكت عنه فانما حصى تكليف نفسه) انتهى كلامه بلفظه وقال بعض
 الملاحدة ان هذه الاحكام التي يفخر بها المسيحيون لا تخلو اما ان تكون
 مستحبة نظرا الى بعض الحالات او واجبة فان كانت مستحبة
 فلا بأس بها لكنها لا تختص بالملة المسيحية فان هذا الاستحباب
 نظرا الى بعض الحالات يوجد في غير ملتهم ايضا وان كانت واجبة فلا شك
 انها منابع الفاسد والسرور واسباب زوال الدول والراحة والاطمينان
 والسرور واذنبت ما ذكرت فلا شك في استحسان الجهاد عقلا اذا كان جاء
 للسرور المذكورة في السريعة المحمدية وتذكرت حكاية مناسبة للمقام جاء
 بعض القسبيين في محكمة النقي من محكمات الدولة الانكليزية في الهند فقل
 يا جناب المفتي لي سؤال على المسلمين امهل المجيب الى سنة لاداء جوابه فاسار
 المفتي الى ناظر محكمته وكان رجلا ظريفا فقل اي سؤال هذا قال القسيس
 ان نبيكم ادعى انه مأمور بالجهاد وما كان موسى مأمورا به ولا عيسى فقال
 الناظر هذا هو السؤال الذي تمهلنا الى سنة لتفكر في جوابه قال القسيس
 نعم قال الناظر لاستهلاك واجبك الآن لسببين اما اولانا متعلقون
 بالدولة الانكليزية ولا فرصة لنا الا في ايام التعطيل فنتمهلنا الى سنة واما
 ثانيا فلان هذا السؤال لا يحتاج في جوابه الى تأمل ماذا نقول في حق الحج
 (يعني الحاكم الانكليزي الذي يكون بمنزلة التاديب في الشرح) ايموزله
 بحسب القوانين الانكليزية ان يقتل القاتل قصاصا اذا ثبت القتل عاه

عنده قال القسيس لانه ليس بأمور بهذا بل منصبه ان يرسل هذا القاتل الى شيشن جج (يعنى الحاكم الكبير منه) قال ايجوز لهذا الحاكم الكبير بحسب القوانين ان يقتله اذا ثبت القتل عنده قال القسيس لانه ليس بأمور ايضا بل منصبه ان يحقق الامر ثانيا ويخبر الحاكم الذى هو اعلى منه حتى يصدر حكم القتل عن هذا الاعلى ثم يحكم هذا الكبير بقتله فقال الناظر هؤلاء الحكم الثلاثة ليسوا بمتعلقين بادولة الواحدة الانكليزية قال القسيس بلى لكن اختلاف الاقتدار لاجل اختلاف مناصبهم فقال الناظر الآن ظهر الجواب من كلامك فلا بد ان تعلم ان موسى وعيسى عليهما السلام بمنزلة الحاكمين الاولين وبنينا بمنزلة الحاكم الثالث الاعلى فكما لا يلزم من عدم اقتدار الحاكمين الاولين عدم اقتدار الثالث فكذا لا يلزم من عدم اقتدار موسى وعيسى عليهما السلام عدم اقتدار محمد صلى الله عليه وسلم فسكت القسيس وخرج خائبا فنظر الى ما ذكرت بنظر الانصاف وتجنب عن العناد والاعتساف علم يقينا ان التشدد في مسألة الجهاد وقتل المرتد والمرغب الى عبادة الاوثان في الشريعة الموسوية اشد واكثر من التسدد الذى فيها في الشريعة المحمدية وان طعن المسيحيين خلاف الانصاف جدا وتجب من حالهم انهم لا ينظرون الى ان اسلافهم كيف اشاعوا ملتهم بالظلم وكيف قرروا القوانين الجوربة لمخالفهم (ولما طال هذا المبحث لا تعرض لهوساتهم المندرجة في رسائلهم وفيما ذكرت كفاية لدفع هذه الهوسات وبالله التوفيق) (المطعن الثانى) من شروط النبوة ظهور المعجزات على يد من يدعيها وما ظهرت معجزة على يد محمد صلى الله عليه وسلم كما يدل عليه ما وقع في سورة الانعام * ما عندي ما تستعجلون به ان الحكم الاله يقص الحق وهو خير الفاسلين * وكذا ما وقع في تلك السورة * واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءتهم اية بؤمنن بها قل انما الايات عند الله وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون * وكذا ما وقع في سورة نبي اسرائيل * وقالوا لن نؤمن بك حتى تعجز لناسم الارض ينبوعا او تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلاها لتجبرا او تسقط السماء كازعت علينا كسفا او تأتى باله والملائكة قبلا او يكون لك بيت من زخرف او ترقي في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت الا بسرا سونلا * وكذا بعض الايات الاخيرة والجواب ان الامور الثلاثة التى ذكرها السائل تغليطات

(اما الاول فلان صدور المجزة ليس من شروط النبوة على حكم هذا الانجيل المتعارف فعدم صدورها لا يدل على عدم النبوة في الاية الحادية والاربعين من الباب العاشر من انجيل يوحنا هكذا (فأتى اليه كثير ون وقالوا ان يوحنا لم يفعل اية واحدة) وفي الاية السابعة والعشرين من الباب الحادى والعشرين من انجيل متى هكذا (يوحنا عند الجمع نبي) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٢٥ (كلهم يحسبون يحيى نبيا) وقد وقع في الباب الحادى عشر من انجيل متى قول عيسى عليه السلام في حقه (انه افضل من نبي) فهذا الافضل من الانبياء لم تصدر عنه مجزة من المعجزات على شهادة كثيرين مع ان نبوته مسلمة عند المسيحيين (واما الامر الثانى فغلط بحت كما عرفت في الفصل الاول) (والامر الثالث اما غلط منهم او تغليط لان المراد بما في قوله تعالى ما تستجلون به الواقع في الاية الاولى العذاب الذى استجلوه بقولهم * فامطر علينا حجارة او اثنا بعذاب اليم * ومعنى الاية) ما عندى ما تستجلون به) اى العذاب الذى تستجلون به (ان الحكم الاله) في تجيل العذاب وتأخيره (يقص الحق) اى يقضى القضاء الحق من تجيل وتأخير (وهو خير الفاصلين) اى الفاضلين فحاصل الاية ان العذاب ينزل عليكم في الوقت الذى اراد الله انزاله ولا قدرة لى على تقديمه او تأخيره وقد نزل عليهم يوم بدر وما بعده فلا تدل هذه الاية على ان محمدا صلى الله عليه وسلم لم تصدر عنه مجزة واما الاية الثانية فعناها (واقسموا بالله جهد ايمانهم) مصدر في مودع الحال (لئن جاءتهم اية) من مقترحاتهم (ليؤمنن بها قل انما الايات عند الله) هو قادر عليها يظهر منها ما يشاء (وما يشعر كم) استفهام انكار (انها) اى الاية المقترحة (اذا جاءت لا يؤمنون) اى لا تدرون انهم لا يؤمنون بها وهذا القول يدل على انه تعالى اعلم بانها اذا جاءت لا يؤمنون واما الاية الثالثة فعناها (وقالوا) تعنا (لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض) اى ارض مكة (ينبوعا) اى عينا غريزة لا ينصب ماؤها (او تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلا لها تفجيرا او تسقط السماء كازمعت علينا كسفا) يعنون قوله تعالى (ان نساء نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا من السماء او تاتي بالله والملائكة قبيلا) اى شاهدا على صحة ما تدعيه ضامنا لدركه (او يكون لك بيت من زخرف) اى من ذهب (او ترقى في السماء) اى في معارجها (ولن نؤمن لرقبك) وحده (حتى ننزل علينا كتابا)

من السماء فيه تصديقك عن ابن عباس قال صد الله بن ابي امية لن يؤمن لك حتى تتخذ الى السماء سلماً ترقى فيه وانا انظر حتى تأتتهما ثم تأتى معك بصك منشور معه اربعة من الملائكة يشهدون لك انك كما تقول (نقروه قل سبحان ربي) نجبا من اقتراحاتهم (هل كنت الا بشرا رسولا) كسائر الرسل وما كان مقصودهم بهذه الاقتراحات الا العناد واللجاج ولوجاءتهم كل آية لقالوا هذا سحر كما قال الله عز وجل * ولوزنا عليك كتابا في قرطاس * ولو فتننا عليهم يا ابا من السماء * وكذا حال بعض آيات اخرى يفهم منه في الظاهر نفي اظهار الالية لكن المقصود به نفي المعجزة المقترحة ولا يلزم من هذا النفي نفي المعجزات مطلقا ولا يلزم على الانبياء ان يظهروا معجزة كلما طلبها المنكرون بل هم لا يظهرون اذا طلب المنكرون عنادا او امتحانا او استهزا واورد لهذا الامر شواهد من العهد الجديد الاول في الباب الثامن من انجيل مرقس هكذا ١١ (فخرج الفريسيون وابتدوا يحاورونه طالبين منه آية من السماء لكي يجربوه) ١٢ (فتشهد بروحه وقال لما ذا يطلب هذا الجيل آية الحق اقول لكم لن يعطى هذا الجيل آية) فالفريسيون طلبوا معجزة من عيسى عليه السلام على سبيل الامتحان فاظهر معجزة ولا احوال في ذلك الوقت الى معجزة صدر عنه فيما قبل ولا وعد باظهرها فيما بعد ايضا ل قوله لن يعطى هذا الجيل آية تدل على ان المعجزة لا تصدر عنه فيما بعد هذا البتة لان لفظ الجيل يستعمل لجميع الذين كانوا في زمانه الثاني في الباب الثالث والعشرين من انجيل لوقا هكذا ٨ (واما هيرودس فلما رأى يسوع فرح جدا لانه كان يريد من زمان طويل ان يراه لسماعه عنه اشياء كثيرة وترجى ان يرى آية تصنع منه) ٩ (وسأله بكلام كبير فلم يجبه بسى) ١٠ (ووقف رؤساء الكهنة والكتبة يستكون عليه باشتداده) ١١ (فاحتقره هيرودس مع عسكره واستهزأ به وابسه لباسا لامعا ورداه الى بيلاطس) فعبس عليه السلام ما اظهر معجزة في ذلك الوقت وقد كان هيرودس يترجى ان يرى منه آية والاعجاب انه لو رأى لازم اليهود على اشتكائهم ولما احتقر مع عسكره ولما استهزأ الثالث في الباب الثاني والعشرين من انجيل لوقا هكذا ٦٣ (والرجال الذين كانوا ضايطين يسوع كانوا يستهزئون به وهم يجلدونه) ٦٤ (وخطوه وكانوا يضربون وجهه ويسألونه قائلين تنبأ من هو الذي

ضربك واسياء اخر كثيرة كانوا يقولون عليه محذفين) ولما كان
سؤالهم استهزاء وتوهينا ما اجابهم عيسى عليه السلام الرابع في الباب
السابع والعشرين من انجيل متى هكذا ٣٩ (وكان المجتازون
يجدون عليه وهم يهزون رؤسهم) ٤٠ (قائلين يا ناقص الهيكل
ويا نيسة في ثلاثة ايام خلص نفسك ان كنت ابن الله فانزل الان من
الصليب) ٤١ (وكذلك رؤساء الكهنة ايضا وهم يستهزئون مع
الكتبة والسيوخ قالوا خلص اخرين وامانفسه فايقدر ان يخلصها ان كان
هو ملك اسرائيل فلينزل الان من الان من الصليب فتؤ من به) ٤٣ (قد اكل على
الله فلينقذه الان ان اراده لانه قال انا ابن الله) ٤٤ (وبذلك ايضا كان
اللسان اللذان صلبا معه ليعبرانه فاخلص نفسه عيسى عليه السلام في هذا
الوقت وما نزل عن الصليب وان غيره المجتازون ورؤساء الكهنة والكتبة
والسيوخ واللسان ورؤساء الكهنة والكتبة والسيوخ كانوا يقولون انه ان نزل
عن الصليب تؤ من به فكان عليه لدفع العار ولازام الحجة ان ينزل مرة
عن الصليب ثم يصعد ولكنهم لما كان مقصودهم العناد والاستهزاء
ما اجابهم عيسى عليه السلام (الخامس) في الباب الثاني عشر من انجيل
متى هكذا ٣٨ حيث اجاب قوم من الكتبة والفريسيين قائلين يا معلم زيدا
ان ترى منك آية) ٣٩ (فاجاب وقال لهم جيل شرير وفاسق يطلب اية ولا
نعطي له اية الا اية يونان النبي) ٤٠ (لانه كما كان يونان في بطن الحوت ثلاثة
ايام وثلاث ليال هكذا يكون ابن الانسان في قلب الارض ثلاثة ايام وثلاث
ليال) فطلب الكتبة والفريسيون معجزة فاظهرها عيسى عليه السلام في هذا
الوقت وما احالهم الى معجزة صدرت عنه فيما قبل هذا السؤال بل سبهم
واطلق عليهم لفظ الفاسق والسرير ووعده بالمعجزة التي لم تصدر عنه لان
قوله كما كان يونان في بطن الحوت الخ غلط بلا شبهة كما علمت في الفصل الثالث
من الباب الاول وان قطعنا النظر عن كونه غلطا فمطلقا قبيحا لم ير الكتبة
والفريسيون باعينهم ولو قام عيسى عليه السلام من الاموات كان عليه
ان يظهر نفسه على هؤلاء المنكرين الطائلين اية ليصيرجة عليهم ووفاء بالوعد
وهو ما ظهر نفسه عليهم ولا على اليهود الاخرين بل مرة واحدة وبذلك
لا يعتدون هذا القيام بل هم يقولون من هذا العهد الى هذا الحين
ان تلاميذه سرقوا جسده من القبر ليلا (السادس) في الباب الرابع من انجيل

متى هكذا ١٧١ فتقدم اليه المجرب وقال له ان كنت ابن الله فقل ان تصير هذه
الحجارة خبزا ٤ (فاجاب وقال مكتوب ليس بالخبر وحده يحيا الانسان
بل بكل كلمة تخرج من فم الله) ٥ (ثم اخذه ابليس الى المدينة المقدسة
واوقفه على جناح الهيكل) ٦ (وقاله ان كنت ابن الله فاطرح نفسك الى
اسفل لانه مكتوب انه يوصي ملائكته بك فعلى اياديهم يحملونك لكي
لا تصدم بحجر رجلك) ٧ (قال له يسوع مكتوب ايضا لا تجرب الرب
الهك) فطلب ابليس على سبيل الاختحان من عيسى عليه السلام معجزتين
فما اجاب بواحدة منهما واعترف في المرة الثانية انه لا يليق بالمربوب
ان يجرب ربه بل مقتضى العبودية مراعاة الادب وعدم التجربة
السابع في الباب السادس من انجيل يوحنا هكذا ٢٩ (اجاب يسوع وقال
لهم هذا هو عمل الله ان تؤمنوا بالذي هو ارسله) ٣٠ (فقالوا له فاية آية
تصنع لنرى ونؤمن بك) ٣١ (ماذا تعمل ابائنا اكلوا المن في البرية كما هو
مكتوب انه اعطاهم خبزا من السماء ليأكلوا) فاليهود طلبوا معجزة
فاظهرها عيسى عليه السلام ولا حال الى معجزة فعلها قبل هذا السؤال
بل تكلم بكلام يحمل لم يفهمه اكثر السامعين بل ارتد كثير من نلاميذه بسببه
كما هو مصرح به في الاية السادسة والستين من الباب المذكور وهي في الترجمة
العربية المطبوعة سنة ١٨٦٠ هكذا (ومن هذا الوقت رجع كثيرون
من تلاميذه الى الورا ولم يعودوا يمشون معه) وفي الترجمة العربية المطبوعة
سنة ١٨٢٥ (ومن ثم ارتد كثير من تلاميذه على اعقابهم ولم يمشوه بعد ذلك
ابدا) الثامن في الباب الاول من الرسالة الى اهل قورنثيوس هكذا ٢٢
(فان اليهود يسألون معجزة واليونانيون يطلبون حكمة) ٢٣ (ونحن نركز
بالمسيح المصلوب وذلك معجزة لليهود وحكمة لليونانيين) فاليهود كما كانوا
يطلبون المعجزة من المسيح عليه السلام كانوا يطلبونها من الحوارين ايضا
واقروا مقدسهم بولس بانهم يطلبون المعجزة ونحن نركز بالمسيح المصلوب
فظهر من هذه العبارات المتواترة ان عيسى عليه السلام والحواريين ما اظهروا
معجزة بين ايدي المطالبين في الاوقات التي طلبوا المعجزات فيها ولا حالوا
المنكرين الى معجزة فعلوها قبل هذه الاوقات فلما استدل احد بالآيات
المذكورة على ان عيسى عليه السلام والحواريين ما كان لهم قدرة على
اظهار امر خارق للعادات والالصدر عنهم في الاوقات المذكورة او حالوا

المتكرين الى امر خارق صدر عنهم قبل هذه الاوقات فلما لم يظهر منهم احد الامر ين ثبت انه ما كان لهم قدرة على اظهاره يكون هذا الاستدلال عند القسيسين محمولا على الاعتساف ويكون قوله خلاف الانصاف فكذا قول القسيسين عندنا بالتمسك ببعض الايات القرآنية التي عرفت حالها خلاف الانصاف وعين الاعتساف كيف لا وان المعجزات المحمدية مصرح بها في القرآن والاحاديث الصحيحة كما عرفت في الفصل الاول وجاء ذكرها اجالا ايضا في مواضع متعددة من القرآن ١ في سورة الصافات (واذارأوا آية يستسخرون وقالوا ان هذا الاسحرمبين) في الكشف (واذارأوا آية من ايات الله البينة كأنشقاق القمر ونحوه يستسخرون يبالغون في السخرية ويستدعي بعضهم من بعض ان يسخر منها) وفي التفسير الكبير (والرابع من الامور التي حكاها الله تعالى عنهم انهم قالوا ان هذا الاسحرمبين يعني انهم اذارأوا آية ومجزة سخرها منها والسبب في تلك السخرية احتقادهم انها من باب السحر (وقوله مبين معناه ان كونه سحرا امر ايبين لاشبهة لاحد فيه) انتهى كلامه وفي البيضاوي (واذارأوا آية تدل على صدق القائل (يستسخرون يبالغون في السخرية ويقولون انه سحر او يستدعي بعضهم من بعض ان يسخر منها) وقالوا ان هذا) يعنون ما يروونه (الاسحرمبين ظاهرا سحريته انتهى وفي الجلالين (واذارأوا آية كأنشقاق القمر يستسخرون يستهزؤن بها وقالوا فيها ان ما هذا الاسحرمبين بين) انتهى ومثله في الحسيني ٢ وفي سورة القمر (وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) وقد عرفتها في الفصل الاول ٣ في سورة آل عمران كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا ان الرسول حق وجاءهم البينات) في الكشف في تفسير قوله (البينات) الشواهد من القرآن وسائر المعجزات التي ثبت بثبوتها النبوة انتهى كلامه ولفظ البينات اذا كان موصوفا مقدرا فيستعمل في القرآن غالبا بمعنى المعجزات واستعماله في غيرها في تلك الصورة قليل جدا فلا يحمل على المعنى القليل بدون القرينة القوية في سورة البقرة وآئنا عيسى بن مريم البينات وفي سورة النساء (ثم اتخذوا الجبل من بعد ما جاءتهم البينات) وفي سورة المائدة (اذجننهم بالبينات) وفي سورة الاعراف (ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات وفي سورة يونس (وجاءتهم رسلهم بالبينات ثم في تلك السورة فجاءواهم بالبينات) وفي سورة

انحل (بالينسات واليز) وفي سورة طه (لن تؤثرك على ما جاءنا من
الينسات وفي سورة المؤمن (وقد جاءكم بالينسات من ربكم) وفي سورة الحديد
(لقد ارسلنا رسلنا بالينسات وفي سورة التغابن ذلك بانه كانت
نأتيهم رسلهم بالينسات) وكذا في غير هذه المواضع ٤ في سورة الانعام
(ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب باياته انه لا يفلح الظالمون)
في البياض (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا كقولهم الملائكة بنات الله
وهؤلاء شفاؤنا عند الله) (او كذب باياته) كان كذبوا القرآن والمجرات
وسموا سحرا وانما ذكر أو وهم جمعوا بين الامرين تنبيها على ان كلا
منهما وحده باغ غاية الافراط في الظلم على النفس انتهى وفي الكشف
جمعوا بين امرين متناقضين فكذبوا على الله وكذبوا بما ثبت بالحجة والبرينة
والبرهان الصحيح حيث قالوا الوشاء الله ما اشركنا ولا باؤنا وقلوا الله
امرنا بها وقالوا الملائكة بنات الله وهو لاء شفعا ناعند الله ونسبوا اليه
تحريم البحار والسوايب وذهبوا فكذبوا القرآن والمجرات وسموها سحرا
ولم يؤمنوا بالرسول انتهى وفي التفسير الكبير والتوع الثاني من خسارتهم
تكذيبهم بآيات الله والمراد منه قد حهم في مجرات النبي صلى الله عليه
وسلم وطعنهم فيها وانكارهم ككون القرآن معجزة باهرة بينة
انتهى في تلك السورة ايضا (واذا جاءتهم آية قالوا
لن نؤمن حتى نؤتي مثل ما اوتى رسل الله ط الله اعلم حيث يجعل
رسالته سيصيب الذين اجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا
يعكرون) وفي التفسير الكبير في تفسير قوله واذا جاءتهم انهم متى ظهرت
لهم معجزة باهرة انتهى والبابا الكرنندر كان يعتقد ان محمدا صلى الله عليه
وسلم صاحب الالهام وان لم يكن ذلك الالهام عنده واجب التسليم وقع
في المجلد الخامس من كتابه المسمى بدنسيده هي هذه الفقرة (يا محمد ان الحماة
عند اذنك) ونقل هذه الفقرة عن المجلد المطبوع سنة ٧٩٧
وسنة ١٨٠٦ في ائند لكننها في انسخة الاولى في الصفحة ٢٦٧ وفي النسخة
الثانية في الصفحة ٣٠٣ ولعل البابا اسند الالهام محمد صلى الله عليه وسلم
الى الحماة لان الالهام عند المسيحيين يكون بواسطة روح القدس
وقد نزل روح القدس على عيسى عليه السلام بعد ما فرغ من الاصطباغ
على صورة الحماة كما هو مصرح به في الباب الثالث من انجيل متى فظن

٢ يعني ان الحماة
تخبره عن المغيبات
فهو يخبر عن هذه
المغيبات بواسطة
الحماة

ان الهام محمد صلى الله عليه وسلم يكون بواسطة الحامة (المظعن الثالث باعتبار النساء وهو على خمسة اوجه الاول ان المسلمين لا يجوز زلهم ازيد من اربع زوجات ومحمد صلى الله عليه وسلم لم يكتف بها بل اخذ تسعا لنفسه واطهر حكم الله في حقه ان الله اجازني لان اتزوج بازيد من اربع والثاني ان المسلمين يجب العدل عليهم بين نسايتهم واطهر حكم الله في حقه ان هذا العدل ليس بواجب عليه والثالث ٣ انه دخل بيت زيد بن حارثة رضى الله عنه فلما رفع السترة وقع نظره على زينب بنت جحش زوجة زيد رضى الله عنها فوقعت في نفسه وقال سبحان الله فلما اطلع زيد على هذا الامر طلقها فتزوج بها واطهر ان الله اجازني للتزوج والرابع ٤ انه خلا بمارية القبطية رضى الله عنها في بيت حفصة رضى الله عنها في يوم نوبتها فغضبت حفصة رضى الله عنها فقال محمد صلى الله عليه وسلم حرمت مارية على نفسي ثم لم يقدر ان يبقى على التحريم فاظهر ان الله اجازه لا بطلان اليمين باداء الكفارة والخامس ٥ انه يجوز في حق متبعيه ان مات احد منهم ان يتزوج الاخر زوجته بعد انقضاء عدتها واطهر حكم الله في حقه انه لا يجوز لاحد ان يتزوج زوجة من زوجاته بعد مماته وهذه الوجوه الخمسة منتهى جهدهم في المظعن باعتبار النساء وتوجد هذه الوجوه كلها او بعضها في اكثر رسائلهم مثل ميراث الحق وتحقيق الدين الحق ودافع البهتان ودلائل اثبات رسالة المسيح ودلائل النبوة ورد اللغو وغيرها وانا امهدامورا ثمانية يظهر منها جواب هذه الوجوه كلها فاقول (الامر الاول ان تزوج اكثر من امرأة واحدة كان جائزا في الشرائع السابقة لان ابراهيم عليه السلام تزوج بسارا ثم بها جر في حياة سارا وهو كان خليل الله وكان الله يوحى اليه ويرشده الى امور الخير فلو لم يكن النكاح الثاني جائزا لما بقاه عليه بل امره بفسخه وحرمة ولان يعقوب عليه السلام تزوج باربع نسوة لياورا حيل وبلها وزلفا فالاوليان منهما اختان ابتلايان خاله والاخران جاريان والجمع بين الاختين حرام قطعي في شريعة موسى عليه السلام كما علمت في الباب الثالث فلو كان التزوج باكثر من امرأة واحدة حراما لمازم ان يكون اولاده من تلك الأزواج اولاد حرام والعياذ بالله وكان الله يوحى اليه ويرشده الى امور الخير فكيف يتصور ان يرشده في امور

خبيسة ولا يرشده في هذا الامر العظيم فابقاء الله يعقوب عليه السلام على
نكاح تلك الاربعة سيما الاختين دليل بين علي جواز مثل هذا التزوج
في شريعته ولان جدعون ابن يواش تزوج نساء كثيرة في الباب الثامن
من سفر القضاة هكذا ٣٠ (وكان له سبعون ابنا خرجوا من صلبه لان كانت
له نساء كثيرة) ٣١ (وسريته التي كانت له في شيخيم ولدت له ابنا اسمه
ايمانك) ونبوته ظاهرة من الباب السادس والسابع من السفر المذكور
ومن الباب الحادي عشر من الرسالة العبرانية ولان داود عليه السلام
تزوج نساء كثيرة تزوج اولاميمخال بنت شاوول وكان بدل المهر مائة غلفة
من غلف الفلسطينيين واحضاه داود عليه السلام مائة غلفة من غلفهم
فاعطى شاوول داود عليه السلام ابنته ميخال الاية السابعة والعشرون
من الباب الثامن عشر من سفر صموئيل الاول هكذا (فبضت ايام قليلة وقام
داود عليه السلام وانطلق هو ورجاله وقتل من الفلسطينيين مائة رجل واتى
داود عليه السلام بغلفهم الى الملك ودفعها للملك بالتمام ليكون له ختانا فاعطى
شاوول ميخال ابنته له امرأة) والملاحدة يستهزئون على هذا البدل من المهر
ويقولون اكان شاوول يريد ان يسوى من هذه الغلف جيلا ويعطيه بنته في
الجهازام كان غرضه شيئا آخر لكنني اقطع النظر عن استهزاءهم واقول لما بنى
داود عليه السلام على شاوول اعطى شاوول ميخال فلفظى بن لبس الذي هو من
جليم كما هو مصرح به في اخر الباب الخامس والعشرين من السفر المذكور وتزوج
داود عليه السلام بست نساء اخرى احيى عام ١ الازرعايلية ييغال ٢
ومعكا ٣ ابنة تلي ملك جاشور وجيت ٤ واييطل ٥ وعجلا ٦ كما هو
مصرح به في الباب الثالث من سفر صموئيل الثاني ومع كون هذه الست ما زالت
محبة ميخال عن قلبه الشريف وان كانت في فراش الغير فلذلك لما قتل شاوول
طالب داود ومن اسباسوت ابن شاوول زوجته ميخال وقال له رد على امرأتى
ميخال التي خطبتها بمائة غلفة من غلف اهل فلسطين فاخذها اسباسوت
تهدرا من فلفظى ابن ليس وارسلها الى داود فجاء هذا فلفظى يا كيا خلفها
الى بحور ثم جمع كما هو مصرح به في الباب المذكور فبعدها وصلت ميخال الى
داود عليه السلام مرة اخرى صارت له زوجة وكمل عدد الزوجات
السبع ثم اخذ داود نساء اخرى وسرا رى لم يصريح بعددها
في كتبهم المقدسة الاية الثالثة عشر من الباب الخامس من سفر

الثاني هكذا (واخذ داوود ايضا نساء وسراري من اورشليم
 (من بعد ان اتى من هارون فولد لداوود ايضا بنون وبنات) ثم زنى
 يا امرأة اوريا وقتل زوجها بالحيلة ثم اخذها فعاتب الله على هذا الزنا كما علمت
 في اول هذا الفصل وداوود عليه السلام وان كان خاطئا في هذا الزنا
 والتزوج بتلك الامرأة لكنه لم يكن عاصيا في تزوج جم غفير من نساء اخرى
 والاعاتبه الله على تزوجها كما عاتب على تزوج امرأة اوريا ولم يعاتبه الله
 على تزوجها بل اظهر رضاه على هذا التزوج ونسب اعطاءها الى نفسه وقال
 واذا كانت هذه قليلة ازيد مثلهن ومثلهن وقول الله تعالى في حق داوود
 عليه السلام على لسان ناثان النبي عليه السلام في الآية الثامنة من الباب
 الثاني عشر من سفر صموئيل الثاني في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٢٢
 وسنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٤ في لندن على النسخة المطبوعة في رومية
 العظمى سنة ١٦٧١ هكذا (ووهبت لك بيت مولاك ونساء سيدك
 اضطجعت في حضنك ووهبت لك بيت اسرائيل وبهوذا واذا كانت
 هذه قليلة فازيدك مثلهن ومثلهن فقوله ووهبت على صيغة المتكلم في الموضعين
 وقوله اذا كانت هذه قليلة فازيدك مثلهن ومثلهن يدلان على ما قلت وفي
 الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ المجلة الاخيرة هكذا (فاذا كانت عندك قليلة
 كان ينبغي لك ان تقول فازيد مثلهن ومثلهن) وتزوج في اخر عمره شابة
 عذراء اخرى اسمها ابني شاخ السوثامية وكانت جميلة جدا كما هو مصرح به
 في الباب الاول من سفر السلاطين الارل ولان سليمان عليه السلام تزوج
 بالف امرأة سبع مائة من بنات السلاطين وثلاثة مائة جوار
 واراد باغوائهن في اخر عمره وبنى المعابد للاسنام كما هو مصرح به في الباب
 الحادي عشر من سفر الملوك الاول ولا يفهم من موضع من مواضع التوراة
 حرمة التزوج بازيد من امرأة واحدة ولو كان حراما لصرح موسى عليه
 السلام بحرمة كما صرح بسائر المحرمات وشدد في اظهار تحريمها بل يفهم
 جوازه من مواضع لانك قد علمت في جواب الطعن الاول ان الابكار التي كانت
 من غنيمه المديانيين كانت اثنتين وثلاثين الفا وقسمت على بني اسرائيل سواء
 كانوا ذوى زوجات اولم يكونوا ولا يوجد فيه تنصيص العرب وفي الباب
 الحادي والعشرين من سفر الاسنة هكذا ١٠ (واذا خرجت الى القتال
 معاعدائك واسلمهم الرب الهك في يدك وسبيتهم) ١١ (ورأيت في جملة

المسيين امرأة حسنة واحببتها وارادت ان تتخذها لك امرأة (١٢) فادخلها الى بيتك وهي تحلق رأسها وتقص اظفارها (١٣) وتزنع عنها الرداء الذي سببت به وتجلس في بيتك وتبكي على ايديها وامها مدة شهر ثم تدخل اليها وترقد معها ولتكن لك امرأة (١٤) فان كانت بعد ذلك لاتنوهاها نفسك فسر حها حرة ولا تستطيع ان تبيعها بثمن ولا تقهرها انك قد ذلتيها (١٥) وان كان لرجل امرأتان الواحدة محبوبة والاخرى مبعوضة ويكون لهما منه بنون وكان ابن المبعوضة بكرا (١٦) واراد ان يقسم رزقه بين اولاده فلا يستطيع يعمل ابن المحبوبة بكرا ويقدمه على ابن المبعوضة (١٧) ولكنه يعرف ابن المبعوضة انه هو البكر ويعطيه من كل ما كان له الضعف من اجل انه هو اول بنيه ولهذا يجب البكورية فقوله ورأيت في جملة المسيين الخ لا يختص بمخاطب لا تكون له زوجة بل اعم سواء كانت له زوجة او لم تكن ولا يوجد فيه التصريح ايضا بان هذا الحكم يختص بمسبية واحدة فقط بل الظاهر انه اذا رأى المخاطب ازيد من واحدة واراد ان يتخذها نساء كان له جائزا فجاز لكل اسرائيلي اخذ نساء كثيرة ودلالة قوله وان كان لرجل امرأتان الواحدة محبوبة والاخرى مبعوضة الخ على ما ادعينا ظاهرة خير محتسجة الى البيان فثبت ان كثرة الازواج ما كانت محرمة في شريعة موسى فلذلك اخذ جدعون وداوود وغيرهما من صالحى الامة الموسوية نساء (الامر الثانى الصحيح فى قصة زينب رضى الله عنها انها بنت عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت عند مولاه زيد بن حارثة رضى الله عنه ثم طلقها زيد ولما انقضت عدتها تزوج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا انقل بعض آيات سورة الاحزاب المتعلقة بهذه القصة مع عبارة التفسير الكبير وهي هكذا (واذ تقول للذى انعم الله عليه) وهو زيد انعم الله عليه بالاسلام (وانعمت عليه) بالحرير والاعتاق (امسك عليك زوجك) هم زيد بطلاق زينب فقال له النبي صلى الله عليه وسلم امسك اى لا تطلقها واثق الله (قيل فى الطلاق وقيل فى الشكوى من زينب فان زيدا قال فيها انها تكبر على بسبب النسب وعدم الكفاءة) وتنفى فى نفسك ما الله مبدية من انك تريد التزواج زينب (وتخشى الناس) من ان يقولوا اخذ زوجة الغير والابن (والله احق ان تخشاه) ليس الله رة الى ان النبي صلى الله عليه وسلم خشى الناس ولم يخش الله بل المعنى الله احق ان تخشاه وحده ولا تخش احدا معه وانت

تخشاه وتخشى الناس ايضا فاجعل الخشية له وحده كما قال تعالى الذين
يلفون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله ثم قال تعالى (فلما
قضى زيد منها وطرا زوجناكها اي لما طلقها زيد وانقضت عدتها وذلك
لان زوجة مادامت في نكاح الزوج فهي تدفع حاجته وهو محتاج اليها فلم
يقض منها الوطر باكلية ولم يستغن وكذلك اذا كانت في العدة له بها
تعلق لا مكان شغل الرحم فلم يقض منها بعد وطره واما اذا طاق وانقضت
عدتها استغنى عنها ولم يبق له معها تعلق فيقضى منها الوطر وهذا
موافق لما في الشرع لان التزوج بزوجة الغير او بمعتمده لا يجوز فلهذا قال
فلما قضى وكذلك قوله (لكي لا يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعياتهم
اذا قضوا منهن وطرا) اي اذا طلقوهن وانقضت عدتهن وفيه اشارة
الى ان التزويج من النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن لقضاء شهوة النبي
عليه السلام بل لبيان الشريعة بفعله فان الشرع يستفاد من فعل النبي
صلى الله عليه وسلم (وكان امر الله مفعولا) اي مقضيا ما قضاه كأن
ثم بين ان تزوجه عليه السلام بها مع انه كان مبينا للشرع مشتمل على
فائدة كان خاليا عن المفساد انتهى كلامه بلفظه فظهر ان زينب رضي الله عنها
كانت تكبر على زيد بسبب النسب وعدم الكفاءة وهذا الامر كان سبب عدم
الحبة بينهما فاراد زيد رضي الله عنه ان يطلقها ففعله النبي صلى الله عليه وسلم
لكنه طلقها اخر الامر فلما انقضت عدتها تزوجها رسول الله صلى الله
عليه وسلم لبيان الشريعة لاجل قضاء الشهوة وكان قبل نزول الحكم
مخفيا لهذا الامر لاجل عادة العرب ولا بأس فيه كما ستعرف في الامر الثالث
ان شاء الله تعالى والرواية التي وقعت في البيضاوي ضعيفة عند محقق اهل
الحديث كما صرح به المحقق المحدث الشيخ عبدالحق الدهلوي في بعض تصانيفه
وفي شرح المواقف (وما يقال انه احبها حين رآها فما يجب صيانة النبي
صلى الله عليه وسلم عن مثله) انتهى (الامر الثالث ان الامور الشرعية
لا يجب ان تكون متحدة في جميع الشرائع او مطابقة لعادات الاقوام وارئهم
اما الاول فقد عرفت بما لا مزيد عليه في الباب الثالث وقد عرفت فيه
ان سارا زوجة ابراهيم عليه السلام كانت اختا لعلا تية له وان يعقوب
عليه السلام جمع بين الاختين وان عمران اباموسي عليه السلام تزوج
بعتمه وهذه الزواجات الثلاثة محرمة في الشريعة الموسوية والعيسوية

والمحمدية وبمزالة الزنا سيما نكاح الاخت العلاتية والعمة وهذه الزواجات اقبح القاصح عند علماء مشركى الهند فهم يسنعون تسنيعا بليغا ويستهنون على هؤلاء المتزوجين غاية الاستهزاء وينسبون اولادهم الى اشد انواع الزنا وفى الباب الخامس من انجيل لوقا هكذا ٢٩ (والد بن كانوا متكئين معه كانوا جمعا كثيرا من عشارين وآخرين) ٣٠ (فتذمر كتبهم والفريسيون على تلاميذه قائلين لماذا تأكلون وتشربون مع عشارين وخطاة) ٣٣ (وقالوا لماذا بصوم تلاميذ يوحنا كثيرا ويقدمون طلبات وكذلك تلاميذ الفريسيين ايضا واما تلاميذك فيأكلون ويشربون فالكتبة والفريسيون الذين من اعظم فرق اليهود واشرفها كانوا يسنعون على تلاميذ عيسى عليه السلام بانهم يأكلون ويشربون مع الخطاة والعشارين وانهم لا يصومون وفى الباب الخامس عشر من انجيل لوقا هكذا ١ (وكان جميع العشارين والخطاة يدنون منه ليسمعوه) ٢ (فتذمر من الفريسيون والكتبة قائلين هذا يقبل خطاة ويأكل معهم) فالفريسيون كانوا يسنعون على عيسى عليه السلام بانه يأكل مع الخطاة ويقبلهم وفى الباب الحادى عشر من كتاب الاعمال ٢ (ولما صعد بطرس الى اورشليم خاصمه الذين من اهل الحتن) ٣ (قائلين انك دخلت الى رجال ذوى خلفه واكلت معهم) وفى الباب السابع من انجيل مرقس هكذا ١ واجتمع اليه الفريسيون وقوم من الكتبة قادمين من اورشليم) ٢ (ولما رأوا بعضهم تلاميذ يأكلون خبز ابايد دنسة اى غير مغسولة لاموا) ٣ (لان الفريسيين وكل اليهود ان لم يغسلوا ايديهم باعشاء لا يأكلون متمسكين بتقليد الشيوخ) ٤ (ومن السوق ان لم يغسلوا لا يأكلون واشياء اخرى كثيرة تسلموها لئلا تمسك بها من غسل كؤوس واباريق وانية نحاس واسرة) ٥ (ثم سأل الفريسيون والكتبة لماذا لا يسلك تلاميذك حسب تقليد الشيوخ بل يأكلون خبزا يابدا غير مغسولة) وفى مله براهمة الهند وغيرهم من اقوام مشركى الهند وغيرهم من اقوام مشركى الهند تسددات عظيمة وعندهم لواكل احد منهم مع المسلم او اليهودى او النصرانى خرج عن ملته ونكاح زوجة المتبنى بعد الطلاق كان قبيحا عند مشركى العرب ولما كان زيد بن حارثة رضى الله عنه متبى محمد صلى الله عليه وسلم كان محمد صلى الله عليه وسلم ايضا يخاف اولاه من طعن عوام المشركين فى نكاح زيد بن حارثة رضى الله عنها فلما امر الله

تزوج بها البيان الشريعة ولم ييال بعادة المشركين (الامر الرابع ان الطاعنين من علماء يروى سنت لا يستحيون ولا ينظرون الى بضاعات كتبهم المقدسة من الاختلافات والاعلاط والاحكام التي عرفت نبذا مشها في الباب الاول والفصل الثاني والثالث من الباب الخامس ومن ذنوب الانبياء وعشائريهم واصحابهم التي قد عرفتها في ابتداء هذا الفصل واريد ان لا اترك هذا الموضوع ايضا خاليا عن ذكر بعض الامور المتدرجة في التورية وان حصل للناظر اطلاع على امور كثيرة فيما سبق ١ في الباب الثلاثين من سفر التكوين هكذا ٣٧ (فاخذ يعقوب عصيا خضرة من حور ولوز ومن دلب وكشف من بياضها والخضرة ظاهرة فيها فظهرت العصي المقسرة بلقا ويضا) ٣٨ (ووند العصي في مساقى الماء لكي اذا جاعت الغنم لتسرب تتوجع الغنم على العصي وفي نظرها اليها تحمل) ٣٩ (وصار انه في حية التوجع التوجع تبصر بالهصى وتتج منقطة ومرة مختلفة اللون) ٤٠ (واعزل يعقوب القطيع ووضع القضبان في المساقى امام الكباش فكانت البيض والسود كلها للابان والباقي ليعقوب والقطعان مفترقة بعضها عن بعض) ٤١ (فكان في كل عام ما حل من الغنم اولا جعل يعقوب القضبان قدام الغنم في المساقى ليتوجع الغنم على العصي) ٤٢ (وما حل منها اخيرا لم يجعلها فصار آخر نتاج الغنم للابان واوله ليعقوب) ٤٣ (فاستغنى الرجل جدا جدا وصارت له مواشى كثيرة واماء وعبيد وابل وحير) وهذا عجيب ايضا فان الاولاد بحسب جرى العادة غالبا تكون على شبه الوان اصولهم واما كونهم على شبه ما يرونه من العصي وغيرها فلا يتوهمه احد من العقلاء اصلا والا يلزم ان يكون الاولاد المتولدة في الربيع خضرا كلهم ٢ في الباب الثالث عشر من سفر الاحبار هكذا ٤٦ (وان كان في رداء اوفى ثوب ضربة البرص من الصوف كان الثوب اومن النكتان) ٤٧ (في السداء اوفى اللحم اوفى جلدة اوفى عمل اديم) ٤٨ (فان كانت الضربة بياضا او جرا في الرداء اوفى الجلد في السداء اوفى اللحم اوفى كل جلود الاديم فانها ضربة برص فليروها) ٤٩ (فينظر الخبر الى الضربة ويحجز الخبر عليها سبعة ايام) ٥٠ (وينظر اليها في اليوم السابع فان رآها قد مسنت في الرداء اوفى السداء او اللحم اوفى اديم اوفى كل ادم يصنع الصنعة فانها ضربة برص مر وهو انجس) ٥١ (فليحرق الخبر الرداء او السداء

اولفاضة الصوفة او السكان او كل اديم من جلد يكون فيه ضربة من اجل
انه برص فيحرقه بالنار (٥٢) (وان رأى الخبران الضربة لم تفش
في الثوب اوفى السداء اوفى اللحمه اوفى كل اديم من جلود) ٥٣ (فليأمر
المبر فليغسل ما فيه الضربة ويحجز عليه الخير سبعة ايام اخر) ٥٤
(وينظر المبر الى الضربة من بعد ما غسلوها فان لم تكن تغير لونها
والضربة لم تغير فاته خيث احرقوه بالنار فانها ضربة في جدته اوفى بلاه)
٥٥ (وان رأى الخبر انها قد استوت من بعد ما غسلت فليأمر المبر فليقلط
من الرداء او من الجلد او من السداء او من اللحمه) ٥٦ (فان رأى ايضا
في الرداء اوفى السداء اوفى اللحمه اوفى كل جلود الادم جميع ما يستعمل
من الجلود فالقوه في النار فان الضربة قد كثرت فيه) ٥٧ (وكل رداء او سداء
او لحمه او اديم يذهب منه اذا غسل فيغسل مرتين فيطهر) ٥٨ (هذه سنة
البرص في رداء الصوف او السكان او السداء او اللحمه او كل جلود الادم يطهره
او ينجسه) فانظروا الى هذه الاحكام فانها ثمرات الاوهام ايلقي احراق
الجلود وانساب بامثالي هذه الوسوس ٣ في الباب الرابع عشر من سفر
الاحبار هكذا ٣٤ (اذاد خلت ارض كنعان التي اعطيتكم ميراثا ان كان
ضربة برص في بيت) ٣٥ (يخبر رب البيت السكاهن ويقول له ان ظهر
في بيتي ضربة كانها برص) ٣٦ (بأمرهم الكاهن فيفرغون البيت قبل
ان يدخل البيت لينظر اليه ثلثا ينجس كلما في البيت ثم يدخل الكاهن
لينظر ضربة البيت) ٣٧ (فان كان ضربة في حيطان البيت قسورا صفرا
او حرا ومنظرها اعنى من الحائط) ٣٨ (فايخرج الكاهن خارجا من البيت
وليقيم بابيه فيحجز على ذلك البيت سبعة ايام) ٣٩ ثم يرجع في اليوم السابع
فينظر فان رأى الضربة قد فشت في حيطان البيت) ٤٠ (فليأمر الكاهن
بالحجارة التي فيها الضربة فتفرض ويلقى خارجا من القرية في موضع نجس
٤١ (ويقسر ذلك البيت من داخل باستدارته ويلقى التراب الذي قشر
خارجا من القرية في موضع نجس) ٤٢ (تدخل حجارة اخرى في مكان تلك
الحجارة يأخذون ترابا غير ذلك ويضلون به البيت ويطين) ٤٣ (فان فشت
الضربة وكثرت في البيت من بعد ما قسر البيت وطين) ٤٤ (فليدخل
الكاهن وينظر ان كانت الضربة قد فشت في البيت فاعلم ان في البيت
برصا مرا وهو نجس) ٤٥ (ولساعته يهدونه ويلقون حجارته وخشبته

وطينه بأسرها خارجة من القرية في موضع نجس (٤٦) ومن دخل ذلك البيت وهو محجوز عليه يكون نجسا الى الليل (٤٧) ومن رقد فيه او اكل فيه شيئا فليغسل كسوته (٤٨) وان دخل الكاهن (ورأى البرص لم يفش في البيت بعد ما طين ثانيا فليظهره الكاهن من اجل انه قد برئ من ضربته) فهذه الاحكام ايضا من ثمرات الاوهام اتهدم البيوت بمثل هذه الاوهام التي هي اوهن من نسج العنكبوت ابعد عقلا^٤ اورأ بان يكون الثوب او الجلد او البيت ابرص قابلا للاحراق او للهدم ٤ في الباب الخامس عشر من سفر الاخبار هكذا ١٢ واي اثناء من فخار مسه من يقطر زرعه فليكسر وان كان اثناء من خشب او نحاس فليغسل بالماء ١٦ وايمار رجل جنب او خرجت منه جنابة يغسل جسده كله بالماء ويكون نجسا الى الليل ٢٣ (ومن مس ثوبا جلست عليه وهي طامث يغسل ثيابه ويستحم بالماء ويكون نجسا الى الليل ٢٤) وان اضطجع معها رجل فاصابه من حيضتها فانه يكون جنبا سبعة ايام وكل مضجع يضطجع فانه يكون نجسا في الحكم الاول بالنسبة الى اثناء الفخار ايضا علة المال وظاهرانه لا يسرى شيء بمجرد المس فيه وان توههم سريان شيء فيه فلم يكتف فيه يغسله بالماء كما اكتفى في اثناء الخشب والنحاس وفي الحكم الثاني ما معنى كونه نجسا الى الليل بعد ما غسل الجسد كله بالماء وفي الحكم الثالث ايضا نظر لان الظاهرانه لا يسرى مثنى بمجرد مس الثوب الذي جلست عليه الحائض في جسد المس وان توههم سريان شيء كان غسل العضو الذي به مس الثوب كافيا وان توههم سريان شيء بمجرد المس في سائر جسده فامعنى كونه نجسا الى الليل بعد ما غسل الثياب والجسد كلها والعجب ان الرجل اذا جامع لواحتم وصار جنبا لا يجب عليه غسل الثياب بل يكفي غسل الجسد وههنا بمجرد مس الثوب يلزم غسل الثياب ايضا والحكم الرابع اعجب من الثلاثة فان الرجل بمجرد اصابته شيء من الحيض صار حكمه حكم الحائض فكما هي تكون نجسة الى سبعة ايام يكون هو ايضا نجسا الى سبعة ايام وفي احكام الحائض والمستحاضة ايضا تشددات عجبية مذكورة في هذا الباب وبالنظر الى هذه الاحكام التصاري كلهم انجس الناس لانهم لا يراعونها مطلقا ٥ في الباب السادس عشر من سفر الاخبار هكذا ٧ ثم (يأخذ الجديين ويقيهما امام الرب حين في باب

قبة الزمان ٨ ويقترع عليهما قرعتين قرعة واحدة للرب وقرعة اخرى لعزرائيل ٩ ويقرب هارون الجدى الذى اصابته قرعة الرب ويصيره قربانا يدل الخطية ١٠ والجدى الذى وقعت قرعة عزرائيل يقوم حيا امام الرب ليستغفر عليه ويسرحه لعزرائيل الى القفر) وهذا الحكم عجيب ايضا وما معنى القربان لعزرائيل وتسريحه الى القفر ولا ريب انه لقربان لغير الله ورأيت مشركى الهند انهم يتركون الثيران على اسماء الهتهم لكنهم يتركونها فى الاسواق لافى القفر حتى تموت جوعا وعطشا ٦ فى الباب الخامس والعشرين من سفر الاستثناء هكذا ٥ (اذا سكن اخوة جميع لغات احد هم وليس له ولد فلا تزوج امرأة الميت برجل غريب ولكن يأخذها اخوه ويقيم زرع اخيه ٦ والوالد البكر الذى يكون منها فليسمى باسم اخيه لئلا يبطل اسمه من اسرائيل) ٧ (فان لم يرض ان يأخذ امرأة اخيه التى تحق له بالسنة فتذهب المرأة الى باب القرية الى الشيخة وتقول لهم ان اخا زوجى لا يريد ان يقيم اسم اخيه فى اسرائيل ولا يريد ان يأخذنى له زوجة) ٨ (ولوقتهم يطلبونه ويسألونه فان اجاب وقال لا اريد ان اتزوجها) ٩ (فتدنو المرأة منه قدام المشايخ وتخلع الخف من رجلاه وتبصق فى وجهه وتقول هكذا يفعل بكل رجل لا يعمر بيت اخيه) ١٠ (ويدعى اسمه فى اسرائيل بيت مخلوع الخف) وهذا الحكم عجيب ايضا لان امرأة الميت قد تكون عوراء او عيياء او غرجاء او شوهاء قبيحة الصورة او غير عفيفة او معيبة بعيب اخر فكيف يرضى الرجل وهذه الاقامة لزعم اخيه ايضا عجيبه واعجب منه ان علماء يروى تسنت تركوا هذا الحكم العظيم النسان وقالوا (لا يحل للرجل ان يتزوج زوجة اخيه) كما هو مصرح به فى جدول القرابة والنسب من كتاب الصلوة العامة وغيرها من رسوم الكنيسة وطقوسها على موجب استعمال الكنيسة الانكليزية والارلندية المطبوع سنة ١٨٤٠ فى قائلته مع ان بيان المحرمات لا يوجد فى الانجيل وما اخذوها الامن التوروية الامر الخامس ٥ ان المتكشف اذا كان جل همته الاعساف يعترض بامثال اعتراضاتهم على المسيح عليه السلام والحواريين فى الباب السابع من انجيل لوقا هكذا ٣٣ (جاء يوحنا المعمدان لا يأكل خبزا ولا يشرب خرا فتهولون به شيطان) ٣٤ (وجاء ابن لانسان يأكل ويشرب فتقولون هوذا انسان اكل وشرب خرب محب للعشارين

والخطاة) ٣٦ (وسأله واحد من الفريسيين ان يأكل معه فدخل بيت الفريسي
وانتكأ) ٣٧ (واذا امرأة في المدينة كانت خاطئة اذا علمت انه متكئ
في بيت الفريسي جاءت بقارورة طيب) ٣٧ (ووقفت عند قدميه من وراءه
بأكية وابتدأت تبل قدميه بالدموع وكانت تمسحهما بشعر رأسها وتقبل
قدميه وتدهنهما بالطيب) ٣٩ (فلما رأى الفريسي الذي دعاه ذلك تكلم
في نفسه قائلاً لو كان هذا نبياً يعلم من هذه المرأة التي تلمسه وما هي انها
خاطئة) ٤٤ (ثم التفت الى المرأة وقال لسمعان انتظر هذه المرأة اني دخلت
بيتك وماء لاجل رجلى لم تعط واما هي فقد غسلت رجلى بالدموع
ومسحتهما بشعر رأسها) ٤٥ (قيلة لم تقبلني واما هي فخذ دخلت لم تكف
عن تقبيل رجلى) ٤٦ (بزيت لم تدهن رأسي واما هي فقد دهنت
بالطيب رجلى) ٤٧ (من اجل ذلك اقول لك قد غفرت خطاياها الكثيرة
لانهما حبت كثيرا والذي يغفر له قليل يحب قليلاً) ٤٨ (ثم قال لها
مغفورة لك خطاياك) ٤٩ (فابتدأ التكوّن معه بقولون في انفسهم
من هذا الذي يغفر خطايا ايضاً) ٥٠ (فقال للمرأة ايمانك قد خلصك
اذ هي بسلام) وفي الباب الحادي عشر من انجيل يوحنا هكذا
١ (وكان انسان مريضاً وهو لعازر من بيت عينا قرية
مريم ومريثا اختها) ٢ (وكانت مريم التي كان لعازر اخوها هي التي
دهنت الرب بطيب ومسحت رجله بشعرها) ٥ (وكان يسوع يحب
مريثا واختها ولعازر) فهذه المحبوبة مريم هي التي كانت دهنت ومسحت
رجلى عيسى عليه السلام وفي الباب الثالث عشر من انجيل يوحنا ٢١ (لما قال
يسوع هذا اضطرب بالروح وشهد وقال الحق الحق اقول لكم ان واحداً
منكم سيبلغني) ٢٢ (فكان التلاميذ ينظرون بعضهم الى بعض وهم
محتازون فيمن قال عنه) ٢٣ (وكان متكئاً في حضن يسوع واحد من
تلاميذه كان يسوع يحبه) ٢٤ (فاومأ اليه سمعان بطرس ان يسأل
من عسى ان يكون الذي قال عنه) ٢٥ (فانكأ ذلك على صدر يسوع
وقال له يا سيد من هو) ووقع في حق هذا التلميذ في الآية السادسة
والعشرين من الباب التاسع عشر والاية الثانية من الباب العشرين والاية
السابعة والاية العشرين من الباب الحادي والعشرين من انجيل يوحنا
ان يسوع كان يحبه وفي الباب الثامن من انجيل لوقا هكذا ١ (وعلى اثر

ذلك كان يسير في مدينة وقرية يكرز ويشهر بملكوت الله ومعه اثنا عشر (٢) وبعض نساء كن قد شفيعين من ارواح شريرة وامراض مريم التي تدعى المجذلية التي خرج منها سبعة شياطين (٣) وبونا امرأة خوزي وكيل هير ودس وسوسة واخر كثيرات كن يتخذ منه من اموالهن وظاهر ان الحرام الخبايا وقبيحة عند الله وسبب للضلال والكفر والهلاك ولا يناسب شربها للاتقياء وازالة العقل من خواصها اللازمة سواء كان الشارب نبيا او غير نبى ولذلك حرم الله شربها على هارون واولاده اذا ارادوا الدخول في قبة الشهادة لاجل الخدمة وجعلهما سبب الموت وجعل حرمتها عهدا ابديا معهم في الباب العاشر من سفر الاحبار هكذا ٨ (وقال الرب لهارون) ٩ (لا تشربوا خرا ولا شيئا آخر يسكر لانت ولا بنوك اذا اردتم الدخول في قبة الشهادة لئلا تموتوا ويكون هذا عهد الكم الى الابد في اجيالكم) ولذلك منع ملك الرب زوجة مانوح من شرب الخمر ومشرب كل مسكر وقت جلها ليكون ولد ها من الاتقياء ولا يسرى خبث المسكرات في هذا الولد التقى واكد على زوجها ايضا في هذا الباب في الباب الثالث عشر من سفر القضاة هكذا ٤ (اياك من شرب الخمر والمسكر ولا تأكل شيئا نجسا) ١٣ (فقال ملاك الرب لمنوح فليحذر عن جميع ما قنت لامرأتك) ١٤ (ولا تأكل شيئا مما يخرج من الكرم ولا تشرب خرا ولا مسكرا ولا تأكل شيئا نجسا وتحفظ بكل ما امرتها به وتفعل ما قات لها) ولذلك لما بشر الملك زكريا بولادة يحيى عليهما السلام بين من اوصاف تقوى يحيى انه لا يشرب خرا ولا مسكرا آخرا الاية الخامسة عشر من الباب الاول من انجيل لوقا هكذا (لانه يكون عظيما امام الرب وخرا ومسكرا لا يسرب) ولذلك اشعيا عليه السلام ذم شارب المسكر وشهدان الانبياء والكهنة ضاوا بسبب شرب الخمر والمسكرات الاية الثانية والعشرون من الباب الخامس من كتاب اشعيا هكذا (الويل للاقويا منكم على شرب الخمر والمقندين ان يمزجوا المسكرة) والاية السابعة من الباب الثامن والعشرين من كتابه هكذا (وهؤلاء ايضا لم يفهموا بسبب الخمر وضوا من المسكر الكاهن وانبي لم يعلموا للمسكر غر فوا في الخمر تاهوا من المسكر لم يعلموا الرؤى لم يفهموا القضاء) وقد عرفت في اهل هذا النجمل ان نوحا عليه السلام شرب الخمر وزال عقله وصار عريانا وان لو طاش شرب الخمر

وزال عقله وفعل بابتيه ما فعل بحيث لم يسمع منه من المواعين بشرتها
وفي الباب الثالث عشر من انجيل يوحنا هكذا ٤ (قام عن العشاء وخلع
ثيابه واخذ منشفة واتربها) ٥ (ثم صب ماء في مغسل وابتدأ يغسل
ارجل التلاميذ ويمسحها بالمنشفة التي كان مغزرا بها) وقال للوزعي الالمعي
الطريف فارس مضمرا البلاغة اطال الله بقاءه الزاما هكذا (هذا يوهن
ان عيسى عليه السلام وقتئذ كان قد سرت فيه الخمرة حتى لم يكن يدرى
ما يفعل فان غسل الاقدام لا يوجب التجرد عن الثياب) انتهى كلامه بلفظه
(وقال سايمان الحكيم النبي عليه السلام في ذم الشراب في كتابه سفر الامثال
في الباب الثالث والعشرين هكذا ٣١ (لا تنظر الى الخمر اذا اعفروا اذا
شمع لونه في الزجاج ويدخل لذيذا) ٣٢ (وفي نهاية امره يلدغ كالحية
ومثل ملك الحيات يسكب سمومه) وكذا اختلاط النساء الشواب الاجنيات
مع الرجال الشبان آفة شديدة لا ترجى العصمة سيما اذا كان الرجل شابا عزبا
شارب الخمر والمرأة فاحشة محبوبة وهي تدور معه وتخدمه بما لها ونفسها
وقد عرفت حال داود عليه السلام ان نظرا واحدا على المرأة الاجنبية
بلغه الى ما بلغ مع انه كان كثيرا للازواج وجاوز الخمسين وكذا قد عرفت
حال سليمان عليه السلام ان النساء قد ازلن عقله وجعلنه مرتدا ونسيا
في شيخوخته بعد ما كان نبيا صالحا في شبابه ولما حصل له التجربة الكاملة
من خال ابيه وامه ومن حال اخيه واخته امنون وثامار ومن حال اسلافه مثل
روبل ويهوذا سيما من حال نفسه شدد في هذا الباب تشديدا بليغا في سفر
الامثال فقال في الباب الخامس (لا تصنع الى مكر المرأة) ٧ (لان شفتي
الامرأة الاجنبية تسكب ان عسلا وخبز تهها الطيف من الدهن) ٤
(ثم عاقبتها مرة كالعقلم ومرهقة كسيف ذي فين) ٥ (رجلاها تتحدران
الى الموت وخطوا تهاتفذا الى الجحيم) ٦ (لا تسلك انت سبيل الحيات
لان طرقها ضالة لا تدرى) ٧ (والان يا ابني اسمع مني ولا تبعد عن اقوال في
اجعل طريقك منها بعيدا ولا تدن الى ابواب منزلها) ٢٠ (لماذا تضلك يا ابني
الامرأة الغريبة وتحبب ضحك اجنبية) ثم قال في الباب السادس ٢٤
(تحفظك من امرأة ردية ومن لطافة لسان غريبة لا يشتهي قلبك جالها
ولا تقتنصك غمزا لها) ٢٦ (فان قيمة الزانية مقارها خيرة واحدة
وامرأة الرجل تصطاد النفس الكريمة) ٢٧ (يستطيع رجل ان يخفي

في حجره نارا وما تحترق ثيابه (٢٨) ام يتشى على جمر النار وما تحترق رجلاه (٢٩ هكذا (من يدخل الى امرأة قريته لا يتبرأ اذا لمسها) ثم قال في الباب السابع (٢٤) فالان يا ابني استعني واصع الى اقوال في (٢٥) لا تحفن قلبك الى طرقها ولا تفضلن في مناهجها (٢٦) فانها قد طرحت كثيرين جرحى وهى قتلت كل قوى (٢٧) يتهما هو طرق الحليم محدرة الى مطابق الموت) ثم قال في الباب الثالث والعشرين (٣٣) عيناك تنظران الاجنبيات وقلبك يتكلم الملتويات (٣٤) وتكون كأم في قلب البحر وكدبر راقد اذ تلفت الدفة) وكذا اختلاط الامار دافة بل اخوف من اختلاط النساء واشنع كما شهد به المجربون واذا عرفت هذا اقول ان عيسى عليه السلام لما كان شارب الخمر حتى كان معاصروه يقولون انه اكل شريب خمر وكان شابا عزيزا فاذا بليت مريم قد ميه بدموعها ولم تكف عن تقبيلهما منذ دخلت وكانت تمسحها بشعر رأسها وكانت في هذا الوقت فاحشة مشهورة فكيف نسي عيسى عليه السلام حال اسلافه يهودا وداود وسليمان عليهما السلام وكيف نسي اقوال سليمان عليه السلام وكيف لم يعلم ان قيمتها مقدار خبرة واحدة وان من لمسها لا يتبرأ كما لا يمكن ان يخفى رجل في حجره نارا وما يحترق ثيابه او عيسى على جمر النار وما تحترق رجلاه فكيف اجاز لها بهذه الامور حتى اعترض عليه الغريسي وكيف يتصور ان هذه الامور لم تكن من مقتضى الشهوات النفسانية وكيف غفر خطاياها وذنوبها على هذا الفعل اهذه الامور هي اللاتقة لذات الله العادل المقدس ولذلك قال اللو ذى السابق ذكره (وقد كانت وقتئذ بغيا مباحة فهل يليق الان باحد مطارئة النصارى اذا كان ضيفا في بيت احد معارفه ان يأذن لقبة فاحشة في ان تغسل رجليه بمحضر ملاء من الناس من غير ان تبدي اماراة التوبة من قبل لاسرا ولا جهرا) انتهى كلامه وكان يحب مريم ويدور هو واثنا عشر تلاميذه ومعهم نساء كثيرة يتخذ منه من اموالهن فكيف يتصور انه لم يزل اقدامهم مع هذه المخالطة الشديدة كما زل قدم رويل حتى زنى بزوجة ابيه وقدم يهودا حتى زنى بكنته وقدم داود عليه السلام حتى زنى بأمرأة اوريا وقدم امنون حتى زنى باخته ولذلك قال اللوذى السابق ذكره (واغرب منه ما ذكره لوقا من ان عيسى وتلاميذه كانوا يجلبون في القرى ومعهم نساء

منهن مريم هذه التي كان امرها مشهورا بالفجور والزناه وانت خير
بانه لا يتأتى لكل واحد في البلاد الشرقية وخصوصا في القرى ان يبيت
وحده في محل مخصوص فلا بد ان هؤلاء الاولياء كانوا يبيتون
مع تلك الوليات معا) انتهى كلامه بلفظه واحتمال منزلة اقدام الحوار بين
اقوى لانهم ما كانوا كاملين في الايمان قبل صعود المسيح عليه السلام على
ما قرع علمائهم فلا يظن في حقهم العصمة من الزناه الا ترى ان الاساقفة
والسماسة من فرقة كاتلك لايتزوجون ويدعون ان هذا الامر من العفاف
ويفعلون ما لا يفعله الفاسق الفنى من اهل الدنيا كان كنائسهم بيوت
الفاحشات الزانيات في الصفحة ١٤٤ و ١٤٥ من كتاب الثلاث عشرة رسالة
في الرسالة الثانية هكذا القديس برناردوس يقول (١) وعظ عدد ٦٦
في نسيده الانسداد (تزعموا من الكنيسة الزواج المكرم والمضجع الذي هو بلا
دنس فملوها بالزنا في المضجع مع الذكور والامهات والاخوات وبكل انواع
الادناس والفاروس يلا جيوس اسقف سلفا في بلاد البور تكال سنة ١٣٠٠
يقول باليتان الاكليروسيين لم يكونوا اذروا العفة ولا سيما اكليروس سبانيا لان
ابناء الرعية هناك اكثر عدد داييسير من ابناء الكهنتوت ويوحنا اسقف
سالتر برج في الجيل الخامس عشر كتب انه وجد قسوسا قلائل غير معتادين
على نجاسة متكاثرة مع النساء وان اديره الراهبات متدنسة مثل البيوت
المخصوصة للزنا) انتهى كلامه بلفظه ملخصا وشهادة قدماءهم هذه تكفي
في حق عصمة هؤلاء القسوس التي ادعوها فلاحاجة الى ان ازيد على هذه
بل اترك ذكرهم واقول مثلهم حال فقراء مسرى الهند الذين يدعون العصمة
ويفهمون الزواج انه اشد المعائب لفقرهم وطريقتهم وهم افقر الناس
وافسقوهم لا يحصل للامراء الفساق ما يحصل لهم وتذكرت حكاية ان بعض
المسافرين لما وصل الى قرية من قرى الهند راى جارية كاعبة تجيئ
من القرية خسالها يابنت انت من بنات القرية ام من كنائها فاجابت هذه
اللاكعة ايها السائل انى من بنات القرية لكنى افضل من كنائها في قضاء
السهوة يحصل لي مالم يحصل لاحديهن في الرؤيا والمتام فهؤلاء المجردون
ذو حظ جسيم من المتزوجين فعند المنكرين كان عيسى عليه السلام مستغنيا
عن الزواج مطلقا وكان تلاميذه مستغنين اما عن الزواج مطلقا او عن كثرة
الازواج مثل حضرات الشمامسة والقسوس من فرقة كاتلك ومثل فقراء

مشركى الهند وكذا محبة عيسى عليه السلام لتليذه محل تهمة عند الذين
 ابتلوا بهذا الفحش القبيح ولذلك قال الامعى السابق ذكره على قول
 الانجيلى الرابع اعني فانتكاه ذلك على صدر يسوع هكذا (كالمراة التى تحاول
 شيئا من عاتقها فتعججه) انتهى كلامه بلفظه واعلم ان ما كتبت فى هذا
 الامر الخامس كتبه الراما والافانى ابراء من امثال هذه التقارير ولا اعتقد
 امر منها فى حق عيسى عليه السلام ولا فى حق حوار به الاججاد كما صرحت
 فى مقدمة الكتاب ومواضع متعددة (الامر السادس) فى الجلالين فى سورة
 التحريم هكذا (من الايمان تحريم الامة) انتهى فقول النبي صلى الله عليه
 وسلم حرمت مارية على نفسى يمين بهذا المعنى (الامر السابع) اذا قال النبي
 لا فعل هذا الامر ثم فعل لاجل انه كان جائزا من الاصل اوجاء اليه حكم الله
 لا يقل انه اذنب بل فى الصورة الثانية لولم يفعل يكون عاصيا البتة وعند هم
 يوجد مله فى حق الله فى كتب العهد الحقيق فضلا عن الانبياء كما عرفت
 بما لا مزيد عليه فى امثلة القسم الثانى من الباب الساب وفى جواب السببهة
 الخامسة من الفصل الرابع من الباب الخامس و يوجد فى العهد الجديد فى حق
 عيسى عليه السلام فى الباب الخامس عشر من انجيل متى ان امرأه كنعانية
 استغاثت لاجل شفاء بنتها فابى عيسى عليه السلام فاجابت جوابا حسنا
 استحسنه عيسى عليه السلام ودعى لابنتها فشفيت وفى الباب الثانى من انجيل
 يوحنا ان ام عيسى عليه السلام استدعت منه فى عرس قانا الجليل ان يحول
 الماء خبزا وقال مالى ولك يا امرأة لم تأت ساعتي ثم حوله (الامر الثامن)
 لا بأس بان يخصص اولياء الله بخصائص الا ترى ان هارون واولاده كانوا
 مخصصين بامور كثيرة من خدمة قبة الشهادة وما يتعلق بها وما كانت هذه
 الامور جائزة لبنى لاوى الاخرين فضلا عن غيرهم من بنى اسرائيل (واذا
 عرفت الامور اثمانية ظهر لك جواب مطعهم بوجوه الخمسة لكنى
 اتجب كل العجب من هؤلاء المعاندين انهم لو اوا فى شريرة الغياعرا لا يكون
 حسنا فى ارائهم يقولون ان هذا الامر لا يجوز ان يكون من جانب الله المقدس
 الحكيم العادل او يقولون ان هذا ليس بلائى بمنصب النبوة ولوجود امر
 شنع منه فى شرائعهم يكون من جانب الله اولائعا بمنصب النبوة فامر الله
 لحرقىال عليه السلام ان يحمل اثم آل اسرائيل وآل يهوذا على نفسه وان
 يأكل انى بلثامة وتسعين يوما خيرا ما خضا براز الانسان وكذا امر الله

لاشعيا عليه السلام ان يسمى مكشوف العورة الغليظة وعريا تابين النساء
 والرجال الى ثلث سنين مع كونه في قيد العقل وكذا امره لهوشع ان يأخذ
 لنفسه زوجة زانية واولاد الزنا وان يتعشق بامرأة فاسقة محبوبة لزوجها
 يكون كلها عندهم امورا من جانب الله الحكيم المقدس ولا ثقا بمنصب هؤلاء
 الانبياء المقدسين واجازت نكاح زينب بعد طلاق زوجها وانقضاء عدتها
 لا يمكن ان يكون من جانب الله ولا يكون لا ثقا بمنصب نبوة محمد صلى الله عليه
 وسلم وكذا لا يسقط عن درجة نبوة يعقوب عليه السلام الذي هو ابن الله
 ابكر بنص التوراة بسبب ان تعشق على راحيل وخدم ابائا اربع عشر سنة
 واخذ اربع زوجات وجع بين الاختين وكذا لا يسقط عنها داود ابن الله
 البكر الاخر بنص الزبور بسبب ان اخذ نساء كثيرة وجواري كثيرة قبل
 ان يبنى بامرأة اوريا بل نكون هذه النساء كلها بهبة الله ورضائه ويكون
 داود وعليه السلام قاتلا لان يقول الله في حقه فاذا كانت عندك قليلة كان ينبغي
 لك ان تقول فازيد مثلهن ومثلهن ولا يصدر العتاب عليه على تكثير النساء بل على
 انه زنى بامرأة الغير وقتل ذلك اغير بالحيلة واخذ تلك الامرأة وكذا لا يسقط عنها
 سليمان عليه السلام الذي هو ابن الله بسنهاة كتبهم المقدسة بسبب ان اخذ الف
 امرأة من الزوجات والجواري وارتنق في اخر عمره وعبد الاصنام بل يبقى
 مسلم النبوة ويكون كتبه الثلاثة اعني الامثال والجامعة ونشيد الانشاد
 كتب الهية وكذا لا يسقط لوط عنها بسبب الزنا بابنييه وكذا لا يسقط
 عنها ابن الله الوحيد وحواريه الامجاد بسبب حب الفاحشة وبعض التلاميذ
 والجولان مع النساء في قرى البلاد الشرقية بل لا يتهمون ايضا بشيء
 مع هذه المخالطة الشديدة وكونهم شاربي الخمر وشبانا ويسقط محمد
 صلى الله عليه وسلم عن درجة النبوة بكثرة الازواج ونكاح زينب وتحليل
 جاريته بعد تحريمها لعل منسأ هذه الامور ان الله لما كان واحدا
 حقيقيا لاكثر في ذاته بوجه من الوجوه عند اهل الاسلام فذاته المقدسة لا تسع
 امر اغير مناسب وعندهم لما كان ذاته مشتملة على الاقانيم الثلاثة المتصف
 كل منهم بصفات الالهية كلها الممتاز كل منهم عن الاخر امتيازا
 حقيقيا تسع امر اغير مناسب لان الامتياز الحقيقي لا يمكن ان يفارق التعدد
 بل يستلزمه البتة وان لم يقر وانما بحسب الظاهر به كما عرفت في الباب الرابع
 والثلاثة أكثر من الواحد فلعن الههم في زعمهم اقوى من اله المسلمين

وكذلك لما لم تكن العصمة من ذنب من الذنوب حتى الشرك وعبادة العجل
والاصنام والازنا والسرقة والكذب حتى في تبليغ الوحى وغيرها من المعاصي
شرطا للنبوّة عند هم كانت ساحة النبوّة عند هم اوسع من ساحتها
عند المسلمين اوعّل منسأ هان يعقوب وداوود وسليمان وعيسى لما كانوا
ابناء الله فلهم ان يفعلوا في مملكة ابيهم ما يشاءون بخلاف محمد صلى الله
عليه وسلم فانه لما كان عبد الله بن عبد الله لا يجوز له ان يفعل في مملكة ماله
وسيده ما يشاء نعوذ بالله من التعصب الباطل والاعتساف ومن المكابرة
وعدم الانصاف (المطعن الرابع) ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان مذنباً
وكل مذهب لا يصح ان يكون شافعا للمذنبين الاخرين اما الصغرى فلما
وقع في سورة المؤمن * فاصبر ان وعد الله حق واستغفر لذنوبك وسبح بحمد
ربك بالعشي والابكار * وفي سورة محمد * فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر
لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات * وفي سورة الفتح * انا فتحنا لك فتحا مبيناً ليغفر
لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر * وفي الحديد (فاعف عنى ما قدمت
وما اخرت وما اسررت وما علنت وما انت اعلم به منى انت المقدم وانت المؤخر
لا اله الا انت) ونحوه مما وقع في الاحاديث الاخرى (والجواب) ان الصغرى
والكبرى كلتاهما غير صحيحتين فالنتيجة كاذبة يقينا وانا امهد لتوضيح
بطلانها امورا خمسة (الامر الاول) ان الله رب وخالق وخالق كله
مر بوب ومخلوق فكل ما صدر عن حضرت الرب الخالق في حق العبد
المربوب المخلوق من الخطاب والعتاب والاستعلاء فهو في محله ومقتضى
المالكية والخالقية وكذا كل ما صدر عن العباد من الادعية والتضرعات اليه فهو
في موقعه ايضا ومقتضى المخلوقية والعبودية والانبياء عباد الله المخلصون
فهم احق من غيرهم والجل على المعنى الحقيقى في كل موضع من امثال هذه
المواضع في كلام الله وفي ادعية الانبياء وتضرعاتهم خطاء وضلال وشواهد
كثيرة في كتب العهدين سيما الزبور وانا اتقل على سبيل الامثوزج بعضها منها
(١) في الباب العاشر من انجيل مرقس و الثامن عشر من انجيل لوقا
هكذا ١٧ (وفيما هو خارج الى الطريق ركض واحد وجلس له وسأله
ايها المعلم الصالح ماذا اعمل لارث الحياة الابدية) ١٨ (فقال له يسوع
لماذا تدعونى صالحا ليس احد صالحا الا واحد وهو الله) انتهت بعبارة
مرقس فافر عيسى عليه السلام بانى لست صالحا ولا صالح الا الله وحده (٢)

في الزبور الثاني والعشرين هكذا ١ (الهي الهي افطر لما اذا تركتني
تباعد عني خلاصي بكلام جهلي) ٢ (الهي بالنهار ادعوك فلم تستجب لي
وبالليل فلم تحفل بي) ولما كان آيات هذا الزبور راجعة الى عيسى عليه السلام
على زعم اهل التثليث فكان القائل بها عندهم هو عيسى عليه السلام (٣)
الآية السادسة والاربعون من الباب السابع والعشرين من انجيل متى
هكذا (ونحو الساعة التاسعة صرخ يسوع بصوت عظيم قائلاً ايلي ايلي
لما شفتني اي الهي الهي لما اذا تركتني) ٤ في الباب الاول من انجيل مرقس
هكذا ٤ (كان يوحنا يعمد في البرية ويكرز بعمودية التوبة لمغفرة الخطايا)
٥ (وخرج اليه جميع كورة اليهودية واهل اورشليم واعتمدوا جميعهم
منه في نهر الاردن معترفين بخطاياهم) ٩ (وفي تلك الايام جاء يسوع
من ناصرة الجليل واعتمد من يوحنا في الاردن) وكانت هذه المعمودية
معمودية التوبة بمغفرة الخطايا كما صرح مرقس في الآية الرابعة والخامسة
والآية الثالثة من الباب الثالث من انجيل لوقا هكذا (فجاء الى جميع الكورة
المحيطة بالاردن يكرز بعمودية التوبة لمغفرة الخطايا) وفي الآية الحادية عشر
من الباب الثالث من انجيل متى هكذا (انا اعمدكم بماء للتوبة) الخ وفي الآية
الرابعة والعشرون من الباب الثالث عشر من كتاب الاعمال هكذا
(اذ سبق يوحنا فكرز قبل مجيئه بعمودية التوبة للجميع شعب اسرائيل)
والآية الرابعة من الباب التاسع عشر من كتاب الاعمال هكذا (فقال
بولس ان يوحنا عمد بعمودية التوبة) الخ فهذه الآيات كلها تدل على ان هذه
المعمودية كانت معمودية التوبة لمغفرة الخطايا فحق سلم اعتماد عيسى
من يحيى عليهما السلام لزم تسليم اعترافه بالخطايا والتوبة منهما ايضا
لان حقيقة هذا الاعتماد ليست غير ذلك وفي الباب السادس من انجيل
متى في الصلوة التي علمها عيسى عليه السلام كان يصلي تلك الصلوة
ذنوبنا كما نحن اغفر ايضا للمذنبين الينا ولا تدخلنا في تجربة لكن نجنا
من الشرير) والظاهر ان عيسى عليه السلام كان يصلي تلك الصلوة
التي علمها تلاميذه ولم يثبت من موضع من مواضع الانجيل انه ما كان يصلي
هذه الصلوة وستعرف في الامر الثاني انه كان كثير الصلوة فلزم ان يكون
دعاه باغفرانا ذنوبنا مرات كثيرة بلغت الآلاف والعصمة من الذنوب
وان لم يكن من شروط النبوة عند اهل التثليث لكنهم يدعونها في حق عيسى

عليه السلام باعتبار الناسوت ايضا وكان عيسى عليه السلام بهذا الاعتبار
ايضا عندهم صالحا ومقبولا لله لامر وكافهذه الجمل (١) لما ذاد دعوى صالحا
الح (٢) الهى الهى لما ذا تركنى (٣) تباعد عنى خلاصى بكلام جهلى
(٤) بالنهار ادعوك فلم تستجب لى (٥) الفاظ التوبه والاعتراف بالخطايا عند
الاعتماد (٦) اغفر لنا ذنوبنا لا تكون محمولة على المعانى الحقيقية الظاهرية
عند اهل التثليث والا يلزم انه لم يكن صالحا وكان متر وكالله بعيدا عن الخلاص
بسبب كلام الجهل غير مستجاب الدعاء خاطئا مذبذبا فلا بد ان يقال ان هذه
التضرعات بمقتضى المخلوقية والمربوبية باعتبار الناسوت وفى الزبور الثالث
والخمسين هكذا (٣) الرب من اسماء اطلع على بنى البشر لينظر هل
من يفهم او يطلب الله (٤) كلهم قد زاغوا وجيعا والتطخؤا واس من يعمل
صالحا حتى ولا احد وفى الباب التاسع والخمسين من كتاب اشعيا هكذا
٩ (فلذلك تباعد الحكم عنا ولا يدركنا العدل انتظرونا فى الظلمة)
انتظرونا السماع فهاسرنا فى الظلمة (١٢) (من اجل ان اماننا كثرت قدامك
وخطايانا اجابتنا لان فجورنا معنا واثامنا عرفناها) ١٣ (ان نخطى ونكذب
على الرب واندبرنا الى خلف حتى ان لانسلك وراء الهنا نتكلم بالنال والتعدي
حبنا ونكلمنا من القلب بكلام كاذب) وفى الباب الرابع والستين من كتاب
اشعيا هكذا ٦ (وصرنا جيعنا كالنجس وكخرقة الخئض كل براتنا وسقطنا
مثل الورق نحن جيعنا واثامنا كالريح ذرونا) ٧ (ليس من يدعوا باسمك
ومن يقوم ويمسكك اخفيت وجهك عنا واطرحتنا يد ايماننا) ولا شك
ان كثيرا من الصالحاء كانوا موجودين فى زمان داود عليه السلام مثل ناثان
النبى وغيره ولو فرضنا انهم لم يكونوا معصومين على زعم اهل التثليث
فلارب انهم لم يكونوا مصادق الاية الرابعة من الزبور المذكور ايضا ووقعت
فى عبارتى اشعيا عليه السلام صبيغ الكلم مع الغير واشعيا وغيره من انبياء
عهده وصلحاء زمانه وان لم يكونوا معصومين لكنهم لم يكونوا مصاديق
الوصافى المصرحة فى العباراتين قلعا ايضا فلا تكون عبارة الزبور
وهاتان عبارتان محمولتان على معانيهما الحقيقية الظاهرية بل لا بد فيها
من الرجوع الى ان تلك التضرعات بمقتضى العبودية وكذا وقع فى الباب
الاسم من كتاب دانيال والباب الثالث والخميس من مرآتى ارميا والباب
الرابع من الرسالة الاولى لبطرس (الامر الثانى) ان افعال الانبياء

كثيرا ما تكون لتعليم الامة لتستن بهم ولا يكونون محتاجين الى هذه الافعال لاجل
 انفسهم في الباب الرابع من انجيل متى ان عيسى عليه السلام صام اربعين
 نهارا واربعين ليلة والاية الخامسة والثلاثون من البسب
 الاول من انجيل مرقس هكذا (وفي الصبح باكرا جدا قام
 وخرج ومضى الى موضع خلاء وكان يصلي هناك) والاية السادسة
 عشر من الباب الخامس من انجيل لوقا هكذا (وفي تلك الايام خرج الى
 الجبل ليصلي وقضى الليل كله في الصلوة لله) ولما كان اتحاد المسيح
 بذات الله على زعم اهل الثلاث فلا حاجة له الى هذه التكليفات شديدة
 فلا بد ان تكون هذه الافعال لاجل التعليم (الامر الثالث ان اللفظ
 المستعملة في الكتب الشرعية مثل الصلوة والزكوة والصوم والحج والكاح
 والطلاق وغيرها يجب ان تحمل على معانيها الشرعية ما لم يمنع عنها مانع
 ولفظ الذنب في هذا الاصطلاح الشرعي اذا استعمل في حق الانبياء
 يكون بمعنى الزلة وهي عبارة عن ان يقصد معصوم عبادة او امرا مباحا
 ويقع بلا قصد وشعور في ذنب لجأورة هذه العبادة او الامر المباح بهذا
 الذنب كما ان السالك يكون قصده قطع الطريق لكنه قد يزل قدمه
 او يعتربسبب طين او حجر واقع في ذلك الطريق او يكون بمعنى ترك الاولى
 (الامر الرابع ان وقوع المجاز في كلام الله وكلام انبيائه كثير كما
 عرفت بما لا مزيد عليه في مقدمة الباب الرابع وقد عرفت ايضا في جواب
 السببهة الرابعة من الفصل الرابع من الباب الخامس ان حذف المضاف
 كثير في كتبهم المقدسة (الامر الخامس ان الدعا قد يكون المقصود به
 محض التعبد كما في قوله تعالى * ربنا وآتتنا ما وعدتنا على رسالك * فان اثناء
 ذلك الشيء واجب ومع ذلك امرنا بطلبه وكقوله تعالى * رب احكم
 بالحق * مع اننا نعلم انه لا يحكم الا بالحق واذا عرفت الامور الخمسة اقول
 ان الاستغفار طلب الغفران والغفران الستر على القبح وهذا السري تصور
 على وجهين الاول بالعصمة منه لان من عصم فقد ستر عليه قبايح الهوى
 والثاني بالستر بعد الوجود فالغفران في الايتين الاوليين بالوجه الاول في حق
 النبي صلى الله عليه وسلم وفي الثانية بالوجه الثاني في حق المؤمنين والمؤمنات
 قال الامام الهمام الفخر الرازي قدس سره في ذيل تفسير الاية الثانية هكذا
 (وفي هذه الاية لطيفة وهي ان النبي صلى الله عليه وسلم له احوال ثلاثة

حال مع الله وحال مع نفسه وحال مع غيره فاما مع الله فوحده واما مع نفسك
 فاستغفر لذنبك واطلب العصمة من الله واما مع المؤمنين فاستغفر لهم
 واطلب الغفران لهم من الله) انتهى كلامه بلفظه او ان المقصود من الامر
 بالاستغفار في الآيتين محض التعبد كما في قوله تعالى * ربنا وآتانا ما وعدتنا
 على رسلك * وكقوله تعالى * رب احكم بالحق * كما عرفت في الامر الخامس
 او ان المقصود من هذا الامر ان يكون الاستغفار مسنونا في امته فاستغفاره
 صلى الله عليه وسلم كان تعليم الامة في الجلالين ذيل تفسير الآية الثانية
 هكذا (قيل له ذلك مع عصمته ليستين به امته) انتهى او ان المضاف
 في الآيتين محذوف والتقدير في الآية الاولى * فاصبر ان وعد الله حق
 واستغفر لذنب امك * الآية و في الآية الثانية * فاعلم انه لا اله الا الله
 واستغفر لذنب اهل بيتك ولذنب المؤمنين والمؤمنات الذين ليسوا
 من اهل بيتك فلا بعد في ذكر المؤمنين والمؤمنات * وقد عرفت في الامر
 الرابع ان حذف المضاف كثير شائع في كتبهم او ان المراد بالذنب في الآيتين
 الزلة او ترك الافضل وسمعت من بعض الاحياء ان بعض من بلغ سن الخرافة
 من علماء پروتستنت اعترض على هذا التوجيه في بعض تاليفه الجديد وقال
 (لو فرضنا انه مظهر من محمد صلى الله عليه وسلم ذنب من الذنوب غير ترك
 الاولى فترك الاولى ايضا ذنب على ما يحكم به كلام الله اعني التورية والانجيل فيكون
 محمد صلى الله عليه وسلم مذنباً قال يعقوب في الآية السابعة عشر من الباب
 الرابع من رسالته هكذا * فمن يعرف ان يعمل حسناً ولا يعمل فذلك خطية له *
 انتهى اقول منشأؤه خرافة السن لانه لا شك ان ترك شرب الخمر حسن
 حتى مدح الله يحيى عليه السلام على هذا وقال الانبياء في حقها ما قالوا
 وكذا لا شك ان عدم الاذن لفاحشة مباحة بغى في غسل الرجلين ومسحهما
 بشعر رأسها بمحضر ملاء من الناس حسن وكذا ترك المخالطة الشديدة
 بالنساء الاجنبيات الشواب والجولان معهن في القرى الشرقية حسن سيما
 اذا كان الرجل المخاط شاباً عزباً وما قبل هذه الامور الحسنة عيسى عليه
 السلام حتى ان المخالفين طعنوا عليه كما عرفت في جواب المطعن الثالث
 فيلزم على رأيه ان يكون الهه ايضا مذنباً على ان هذا المعترض زاد لفظ
 التورية لاجل تغليط العوام ولا يوجد هذا الحكم في التورية وهو ما ورد
 سنداً لهذا الامن رسالة يعقوب التي ليست الهامية على تحقيق العلماء الاعلام